







## كتب للمؤلف

باللغة العربية :

١ - كيف تكتب بحثاً أو رسالة :

دراسة منهجية لكتابة الأبحاث وإعداد رسائل الماجستير والدكتوراه .  
الطبعة الثالثة ( مكتبة النهضة المصرية )

٢ - تاريخ التربية الإسلامية :

دراسة عميقة شاملة لفلسفة التربية عند المسلمين ، ومناهج التعليم ، وأمكنة التعليم ، وحالة التلاميذ والمدرسين . الطبعة الثانية ( مكتبة الأنجلو المصرية )

### التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية :

دراسة تحليلية شاملة في سبعة أجزاء للتاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية  
في جميع العصور وجميع الأقطار . ظهر منه الأجزاء التالية :

٣ - الجزء الأول : العرب قبل الإسلام - الرسول حياته وأعماله -  
الخلفاء الراشدون - فلسفة الدعوة الإسلامية

٤ - الجزء الثاني : الدولة الأموية والحركات الفكرية والثورية في عهدها

٥ - الجزء الثالث : العصر العباسي الأول ، ودور الماسمين خلاله  
في خدمة الثقافة ، والدسائس والمؤامرات في قصور خلفائه  
( يقوم بنشره مكتبة النهضة المصرية )

٦ - المجتمع الإسلامي :  
أسس تكوينه - أسباب تنهوره - الطريق إلى إصلاحه  
( مكتبة النهضة المصرية )

٧ - الحكومة والدولة في الإسلام :  
تكوين الحكومة الإسلامية - عملها - مصدر سلطانها - عزلها -  
مقارنتها بالنظم الأخرى للحكومات ( مكتبة النهضة المصرية )  
٨ - مقارنة الأديان :

ظهر الجزء الخاص بالمسيحية وتطورها ( مكتبة النهضة المصرية )  
٩ - اندونيسيا كما رأينا تحت الطبع

باللغة الإنجليزية :

١٠ - History of Muslim Education ( دار الكشاف بيروت والقاهرة )

باللغة الرومانية :

Nabhan : Negara dan Pemerintahan dalam Islam - ١١  
(Surabaya)

Djabaktj (Djakarta)	}	Masjarakat Islam - ١٢
		Hukum Islam - ١٣
		Sedjarah dan Kebudajaan Islam - ١٤
		Perbandingan Agama - ١٥

Sjamsijah (solo)	Perkembangan Keagamaan dalam Islam dan Maschi	- ١٦
---------------------	--	------



## محتويات الكتاب

المقدمة

### قديم

نحو من تاريخ الدولة الأموية وأسباب ذلك وعلاجه ١٧ - ٢٤

### الدولة الأموية

نصف برها : ٢٥ - ٢٨

نصف برها : ٢٩ - ١٠٢

٢٩ - ٤٠ ... .. معاوية

٤١ - ٤٨ ... .. يزيد

٤٩ ... .. معاوية الثاني

٥٠ - ٥٢ ... .. مروان بن الحكم

٥٣ - ٦٤ ... .. عبد الملك بن مروان

٦٤ - ٦٦ ( الحجاز من السيادة للأدب والفن )

٦٧ - ٧٠ ... .. الوليد بن عبد الملك

٧١ - ٧٤ ... .. سليمان بن عبد الملك

## ملح

٨٦ - ٧٥	عمر بن عبد العزيز
٩٠ - ٨٧	يزيد بن عبد الملك
٩٤ - ٩١	هشام بن عبد الملك
٩٨ - ٩٥	الوليد بن يزيد
٩٩	يزيد بن الوليد
١٠٠	إبراهيم بن الوليد
١٠٢ - ١٠١	مروان بن محمد

### التوسع الاسلامى في عهد الدولة الأموية : ١٣٠ - ١٠٣

١٠٦ - ١٠٤	أسباب التوسع وميادينه
١١٢ - ١٠٦	الميدان الأول : حروب المسلمين ضد الروم في آسيا الصغرى
١٢٠ - ١١٢	الميدان الثانى : حروب المسلمين في شمال إفريقيا والأندلس
١٢١ - ١٢٠	المسلمون فيما وراء البرانس
١٣٠ - ١٢١	الميدان الثالث : حروب المسلمين فيما وراء النهر وفي السند
١٢٣	جبهة ما وراء النهر
١٢٧	جبهة السند

### الحركات العسكرية والثورية في عهد الدولة الأموية ٢٦٧ - ١٣١

#### ٢٠٢ - ١٣٣ الشيعة

١٣٨ - ١٣٣	مقدمة عن نشأة التشيع وأسبابها
-----------	-------------------------------



## ملحة

١٥٢ - ١٣٨	... ..	الشيعة ومدعو التشيع
١٧٨ - ١٥٤	... ..	فرق الشيعة وتطور اعتقاداتها
١٥٧	... ..	الزيدية
١٦٠	... ..	الاثنا عشرية
١٦٧	... ..	الاسماعيلية
٢٠٢ - ١٧٩	... ..	ثورات الشيعة
١٧٩	... ..	الحسين بن علي
١٨٠	... ..	تحركات الحسين عقب وفاة معاوية
١٨٣	... ..	رحلة الحسين وموقعة كربلاء
١٨٨	... ..	بعد المعركة
١٩٢ - ١٩٠	... ..	التوابون
٢٠٠ - ١٩٢	... ..	المختار بن أبي عبيد
٢٠٢ - ٢٠٠	... ..	الزيدية

## ٢١٣ - ٢٠٣ عبد الله بن الزبير

٢٠٣	... ..	هل كان لابن الزبير فلسفة ؟
٢٠٥	... ..	الاشلاء التي بنى ابن الزبير عليها مجده
٢١١	... ..	بدء النهاية

## ٥٣٢ - ٢١٤ الخوارج

٢١٤	... ..	نشأة الخوارج
-----	--------	--------------

صفحة

موقعة النهروان ونتائجها	٢١٩
نهاية على	٢٢١
الخوارج في عهد الدولة الأموية	٢٢١
في عهد معاوية	٢٢٢
الخوارج والمهلب بن أبي صفرة	٢٢٣
الخوارج وعمر بن عبد العزيز	٢٢٦
الخوارج في آخر الدولة الأموية	٢٢٨
أفكار الخوارج	٢٢٩ - ٢٥٣
(أ) سبب حركات الخوارج	٢٢٩
(ب) ملامح الخوارج الغالبة	٢٣٦
(ج) فرق الخوارج وآراؤها في السياسة والدين	٢٤٥
الأزارقة	٢٤٩
النجيدات العاذرية	٢٥٠
الأباضية	٢٥٠
العجاردة	٢٥١
الصفورية	٢٥١

٢٥٤ - ٢٦٧ المعتزلة والمرجئة والجبرية

نشأة المعتزلة	٢٥٤
---------------	-----

ملحة

المذاهب التي نشأت حول خلق أفعال العبد	٢٥٥ ... ..
رأى المرجئة	٢٥٥ ... ..
رأى الجبرية	٢٥٧ ... ..
رأى جمهور المسلمين	٢٥٨ ... ..
رأى المعتزلة	٢٥٩ ... ..
مبادئ المعتزلة	٢٦٣ ... ..

## فهرست الخرائط والمخططات

صفحة

- مخطط الأسر الإسلامية التي حكمت في القرون الأولى ... .. ٢٦
- مخطط لخلفاء بني أمية ... .. ٢٨
- خريطة لحروب المسلمين في الميدان الأول والثاني : آسيا الصغرى
- والقسطنطينية - شمال إفريقيا والأندلس ... .. ١٠٩
- خريطة لحروب المسلمين في الميدان الثالث : ما وراء النهر - السند ... ١٢٥
- مخطط لفرق الشيعة ... .. ١٥٣
- مخطط للمشكلات الدينية التي بحمها الخوارج ... .. ٢٥٣

الدولة الأموية  
والحركات الفكرية والثورية خلافاً



## تقديم

باسم الله العلي العظيم نبدأ دراستنا لتاريخ الخلافة الأموية والحركات الفكرية والثورية في عهدها ، ونحن ندرك الصعوبات التي تقابل الباحث وهو مُقَدِّمٌ على دراسة تاريخ هذه الحقبة ، فقد تحالفت ظروف كثيرة على الخط من شأن الأمويين بفصد أو ببلون قصد ، وتكاد المراجع التي بين أيدينا تخلو خلوا تماماً من كلمة مدح أو ثناء على أكثر خلفاء هذه الدولة ، أما عبارات القذف والظعن فقد أسهبت فيها كتب كثيرة واقتصدت كتب أخرى ، وكان أيسرها ما اكتفى بالوم والتفريع . ما الأسباب التي دعت إلى ذلك ؟ وكيف الطريق لإحقاق الحق ؟

الإجابة عن ذلك أن بني أمية وقفوا وجهاً لوجه أمام بني هاشم ، وقف معاوية في وجه عليٍّ وصارعه وكُتِبَ له النصر . ووقف يزيد في وجه الحسين وسقط الحسين بسيف يزيد ، وسقط زيد بن علي بن الحسين وابنه يحيى في معارك ضد جيوش الأمويين ، ولهذا الدماء أثرها عند الرواة والكتّاب ، فأما رواة الشيعة وكتّابهم فقد وقفوا يعانقون سخطهم على بني أمية ، ويصفونهم بالقسوة والوحشية ، ويُرْجِجون التناء والمدح إلى عليٍّ كرم الله وجهه وإلى بنيهِ ، وأما غير هؤلاء من الرواة والكتاب فلم يروا هذا الرأي ، ولكنهم خافوا شعور الجماهير ، فأتروا السلامة وأغفلوا الموضوع كله أو لم يتعمقوا فيه .

ولا نزاع أن الأمر كان يختلف اختلافاً تاماً لو هبَّ معاوية يتهم رجلاً غير عليٍّ بأنه آوى قتلة عثمان وكوّن منهم جيشه ، ولو نشط يزيد في وجه تائر آخر غير الحسين فهزمه ، وهكذا دواليك ، فالمسألة في الحقيقة ليست خطأ تاريخياً عظيماً وإنما هي استغلال للماء آل البيت . وأمسك الشيعة أو مدعو التشيع بهذا الأمر . وحركوا به العواطف ،

وكان هؤلاء في أغلب فترات ذلك العهد يكوّنون طبقة الغوغاء ومثيري الفوضى ، وكانوا لا أخلاق لهم مع علي " نفسه ومع أبناء علي " ، فطالما خدعهم وطالما خذلهم ، بل قل إنهم هم الذين قطوهم بسيوفهم ولما فرغوا من دمايتهم أخلوا يتوحون عليهم ويطلبون الأخذ بثأرهم .

وطبقة كهذه من الغوغاء كانت غحيفة أزعجت الرواة فلم يتقلاوا من مفاخر الأمويين كل ما كان يمكن أن يتقل ، وأزعجت الكتّاب فلم يدنوا ما وصلهم من أقوال الرواة ، وضاعت الحقائق التاريخية بين هذا الظلام الذي أسدله على العالم طغيان من أسموا أنفسهم شيعة أهل البيت وهم في الحقيقة ألد أعداء أهل البيت وألد أعداء الإسلام .

وسقطت الدولة الأموية قبل عهد التدوين وقامت على أثرها دولة بني العباس ، وقد مسحت دولة بني العباس كل ما يمكن أن يكون قد بقي حياً من مفاخر بني أمية ، وبدلاً من ذلك أضفت على تاريخ الأمويين ألواناً من الظلام وصنوفاً من التشويه .

ولا نزاع أن العالوين عاوا من بني العباس أكثر مما عانوه من بني أمية ، ولكن ذلك لم يكون تلويثاً كافياً لأن بني العباس امتد بهم العمر ودوّن التاريخ في عهدهم فتأثر بسلطانهم ونفوذهم ما كتبه كثير من المؤرخين .

لقد اتهم يزيد بن معاوية بالجهل وسوء السيرة ، واتهم بذلك يزيد ابن عبد الملك وابنه الوليد ، ونستطيع أن نقول دون تردد أن عشرات من خلفاء العباسيين والفاطميين كانوا أكثر جهلاً وزندقة وسوء سيرة من هؤلاء ، هذا إلى ضعف وانحلال وكل صفات الذم السياسي والخلقى التي لا نستطيع إيرادها هنا ، ومع هذا فقد أسدل التاريخ الستار على كثير من مساوئ هؤلاء ، واهتم المؤرخون بانتقاص بني أمية باحثين عن أسباب الانتقاص هنا وهناك .

وإذا تركنا هؤلاء الضعاف الذين لا بد من ظهورهم في كل دولة ، فإننا



نرفع بعض أسماء الأمويين إلى أعلى طبقة بين ساسة العالم كله في مختلف عصوره ، ونضع دون تردد بين هؤلاء أسماء معاوية وعبد الملك بن مروان والوليد بن عبد الملك وعمر بن عبد العزيز ، وبعض خلفاء الأمويين بالأندلس ، ونقرر دون تردد أيضاً أنه قل من يضارع هؤلاء بين خلفاء بني العباس وخلفاء الفاطميين والأدارسة .

والعجيب أن أغلب المؤرخين المحدثين من مسلمين أو مستشرقين تلقوا ما كتبه المؤرخون الأول على أنه حقائق ، فجاءت أكثر الدراسات الحديثة بعيدة عن الإنصاف كما سنشير إلى بعضها في هذا التقديم وفي أثناء الدراسة . وجدير بتاريخ الأمويين أن يكتب من جديد وأن تتخذ أسسه من الواقع ؛ من حضارة الأمويين التي لا تزال تنطق بها دمشق وغيرها من العواصم الإسلامية ومدن الأندلس ، ومن صنوف التفكير التي أنتجها العقل الأموي كالبريد والسكة وتعريب الدواوين وتنظيم الجيوش وغيرها ، ومن انتصارات الأمويين التي سجلت زخفاً للإسلام لا يزال واضح الجانب . ومن أسس أخرى ستكون عمادنا فيما نقوم به من دراسة .

لقد اتهموا الأمويين بأنهم حكام عرب وليسوا حكاماً مسلمين . واستدلوا على ذلك بأنهم اضطهدوا الموالى ، والعجيب أنه وجد بين المؤرخين الأوربيين من يجذبه هذا الرأي مثل Wellhausen الألماني . ولكن هذا الاتهام لا يقوى أمام النقد البريء وأمام الدراسة العميقة . وحقيقة الأمر أن القرس انضموا على منذ العهد الباكر وحاربوا جيوش معاوية . ثم أثاروا الفتن والدمار والتخريب وأشعلوا ألواناً من الحروب ضد الأمويين وضد المسلمين على العموم . وكان من نتيجة ذلك أن استحقوا سحق الأمويين .

فالسؤال لم تكن أكثر من دفاع عن النفس وكرامية متبادلة بين الفرس وبين الأمويين ، ولقد كان بسوريا نفسها — موطن الخلافة الأموية —

مسلمون من غير العرب ، وكان بمصر مسلمون من غير العرب ، وكذلك كان في شمال إفريقيا . ولم يزل هؤلاء من سخط الأمويين ما ناله أهل فارس الذين يدموا الخسومة واستمروا يتلمسون السبل لإشعال نارها .

وما أخذ على بني أمية أنهم شرعوا صب على<sup>٢</sup> بن أبي طالب في حياته . فلما مات استمروا على ذلك المنكر ، وتسلسل الناس : كيف لم يتسع حلم معاوية لذلك الأمر ، فترك سب خصمه الذي مات ؟ وأرى في هذا أنه — إن عدّ عيباً شخصياً — لا يقلل من صلاحية معاوية أو غيره من أبطال بني أمية للخلافة ، ولا يخط من أقدارهم كفاءة وساسة مبرزين ، وربما جاز لنا أن نأخذ الأمر من ناحيته السياسية فنذكر أن بني أمية اضطروا لذلك اضطراباً ليصرفوا العامة من الناس عن تعاقبهم بآل البيت لأنهم آل البيت لا غير . فأخلوا بسبون عالياً وينسبون له النقائص حماية للدولة ، وقد وضع عبد العزيز بن مروان هذا الأمر في حديث له مع ابنه عمر ، قال عمر بن عبد العزيز : كان أبي عبد العزيز بن مروان يمرّ في خطبته يهدّها هدّاً ، حتى إذا وصل إلى ذكر أمير المؤمنين على<sup>٣</sup> تمتع ، فسأله في ذلك فأجاب : يا بني أدركت هذا مني ؟ قلت : نعم . قال : يا بني اعلم أن العوام لو عرفوا من على<sup>٤</sup> ما نعرفه لتفرقوا عنا إلى ولده<sup>(١)</sup> .

فمثل هذا السب كان دواء للعوام ، فلا شك أن الذي يترك معاوية لعل يستطيع أن يجد وسيلة يبرر بها هذا التصرف ، ولكنه من فعل العوام أن يدع رجل<sup>٥</sup> معاوية وينضم إلى ولد على<sup>٦</sup> لا لكفاءة ، ولا لدهاء سياسي أو مقدرة حربية ، وإنما فقط لأنه ولد على . وشعور العامة هذا هو الذي دفع بني أمية ليسبوا علماً وليسبوا إليه أتباعه أغاب الظن أنهم لا يؤمنون بها .

والذي يدعوننا إلى التماس العذر كذلك لمعاوية في موقفه من سب على ، أن معاوية كان معروفاً بالحلم وغفران السيئات ، فقد اتسع حامه لعمر بن

العاص وجكّ به إليه . وسرى فيها بعد أن إحسان كل منهما للآخر لم يكن ودياً ، واتسع حلمه لزياد بن أبيه ، وكان من أتباع علي<sup>ع</sup> وقد تأبى على معاوية طيلة حياة علي ، فلما مات علي<sup>ع</sup> أمّته معاوية واسترضاه وغفر له ، واتسع كذلك للمغيرة بن شعبة الذي كان قد اعتزل الفتنة ، واتسع لروان بن الحكم الذي كان قد بايع لعلی ، واتسع لغير هؤلاء . واتسع حلمه وكرمه للحسن والحسين فلم يمسهما سوء في حياته ولا نقص شيء مما وعدهما به ، فالذي يجعله يستمر على موقفه من سب علي بعد موته إنما هو محاولة توطيد سلطانه بصرف العامة عن علي وبنيه .

وفي هذا التقديم نذكر المؤمنين وبخاصة المسلمين منهم بألوان الحلم والإصلاح وسعة الصدر التي امتاز بها رجال مثل معاوية وعبد الملك والوليد وعمر بن عبد العزيز ، ونذكرهم كذلك بالزحف الإسلامي الذي قام به هؤلاء فاتحين أو معلمين مبشرين ، فلقد قام الثلاثة الأول ببلغ راية الإسلام إلى الأمام في عدة جهات حتى أصبحت تحقق على رقعة واسعة من الأرض تشمل الملايين أو مئات الملايين من البشر ، وقام الرابع بمثاليته وصلاحه يجذب هؤلاء الملايين إلى الإسلام فاستجابوا أو قل إنهم انهلوا وحدهم ينضمون للدين الذي أنتج مثل هذا الخليفة النادر ، وقد ضاعت الأندلس التي فتحها الأمويون ولكن ضياعها كان في غير عهد الأمويين ، فالمستول عن صياعها أولئك الذين كان في أيديهم حكمها .

ذلك شعاع من النور نبداً به هذه الدراسة بقصد به إحقاق الحق وتيقظ الغافلين ، الذين يسرون على النهج الذي رسمه الآخرون دون تفكير في دوافعه ، ودون يقظة ذهنية تعيد الأمور إلى نصابها . وما أخرجنا في حياتنا الإسلامية الحاضرة إلى خلافة كخلافة بني أمية تعيد وحدة العالم الإسلامي . وتعبد قوته التي كانت تهدد أعظم الممالك في ذلك العهد . وفي ضوء هذا الشعاع سنسبري دراستنا غير معادين للأمويين ولكن غير مدافعين أيضاً .

ولنما باحثين عن الحق مهما صادفنا من متاعب في سبيل البحث عنه ، فإذا عثرنا عليه أثبتناه فرحين به غير ناظرين لسواه .

وهذا التقديم يقودنا إلى أن نقدر بقوة ما ذكره نيكلسون<sup>(١)</sup> من أن المسلمين عدوا انتصار بني أمية وعلى رأسهم معاوية انتصاراً للأستقراطية الوثنية التي شنت العداء على الرسول وحبه والتي جاهدتها الرسول جهاداً طويلاً حتى أخضعها لسلطانه « ولستأ ندرى من هم المسلمون الذين يعينهم نيكلسون ، فالذي يحدثننا عنه التاريخ بصراحة أنه في أثناء الصراع بين عليّ ومعاوية كانت كفة معاوية تزداد رجحاناً يوماً بعد يوم ، في حين كانت كفة عليّ تشيل وتضعف . وأن كثيرين من أساطين المسلمين وفدوا على معاوية وأيدوه لما رأوا من الاستقرار عنده وما كان من الفوضى والتمرد بين أنباع عليّ . حتى إذا مات عليّ كان طبيعياً أن التف المسلمون حول معاوية جميعاً . ويثبت معاوية أسباب انتصاره على عليّ فيبين أن منها أنه كان أقرب إلى قريش من عليّ ، وتلك حقيقة تكاد تكون واضحة لكل الباحثين في التاريخ الإسلامي . يقول معاوية : أُعِينت على عليّ بأربعة . كنت أكرم سرى وكان رحلاً يطهره . وكنت في أصلح جند وأطوعه ، وكان في أحب جند وأعصاه . وتركته وأصحاب الحمل وقلت : إن ظفروا به كانوا أهون عليّ . وإن ظفر بهم طعنته يقتلهم وكنت أحب إلى قريش منه<sup>(٢)</sup>

وقد سبق أن أوردنا في الجزء الأول من هذا الكتاب<sup>(٣)</sup> رأى الأساذ الحضري في عليّ وأنه لم يكن محبواً من سيوح عصره لإيماله مشورتهم ولشدة اعتداده بنفسه . ويختتم الأستاذ الحضري عرصه لهذا الموضوع بقوله

(١) A Literary History of the Arabs p 139

(٢) ابن عدي ربه أحمد العرب ٤ ص ٣٠٠ - ٣٦٧

(٣) ص ٢٦١ - ٢٦٢

إن من أكبر الأسباب في علم استقامة الأمر لعل يرجع إلى عقيدته في نفسه ، وثقته المتناهية بما يراه ، واستغناؤه عن رأى الأشياخ من قريش ، وشدة علمه ، ويقارن أستاذنا الحضري بين شدة عمر وشدة على بقوله : إن عمر كان يشتد والأمة كلها معه ، ولكن علياً كان يشتد ومعظم الأمة عليه<sup>(١)</sup>.

ويبدو أن نيكلسون قال بهذا الرأى السطحي معتمداً على تأخر بنى أمية في دخولهم الإسلام . وليس ذلك بمقياس صحيح ، فقد تأخر عمر في دخول الإسلام عن عثمان وسعد وطلحة والزبير . . . ولكن ذلك لم يجعل أحداً منهم يرجع عمر . وقد اعتر المسلمون جميعاً وفي قنهم الرسول صلوات الله عليه بدخول أبى سفيان دين الإسلام ، وكرمه الرسول بأن جعل بيته حراماً يجد فيه الناس الأمن والدعة ، ويوم تولى معاوية تبعه الناس جميعاً ولكن يوم تولى على "هـ" في وجهه الآلاف هنا وهناك . وهذا الرأى الذى أوردناه يزيه فان فلوتن إذ يقول : « كان السواد الأعظم من العرب يرى في حزب بنى أمية حزب الدين والنظام »<sup>(٢)</sup>.

والطريقة التى اتبعناها في تأليف هذا الكتاب هى الطريقة التى وعدنا بها في الجزء الأول وسرنا على نهجها هناك ، وهى طريقة دراسة الأفكار مجمعة موحدة ، فقد جرت عادة المؤرخين أن يتكلموا عن الفتوحات في عهد معاوية عند الكلام عن معاوية . وعن الفتوحات في عهد الوليد عند الكلام عن الوليد . وهكذا . كما حرب عادتهم أن يذكروا نشاط الشيعة ونشاط الحوارج معثرة تبعاً لكل حايمة ، واعفادى أن هذا تمزيق للمكره ، وتركيز لكل نشاط الدواة في شخص الخليفة ، ولذلك تحدثت

(١) تاريخ الأمم الإسلامية - ٢ ص ٨٤

(٢) فان فلوتن السادة العربيين والسمة والإسرائيليات د عهد بنى أمية ترجمة الدكتور حسن ابراهيم ص ٦٩

عن الخلطاء فيما يتصل بهم وبميوهم وأخلاقهم وأعوانهم ، أما الفتوحات فقد جُمعت في مكان واحد حيث تحدثنا عن « الفتوحات في عهد الدولة الأموية » فدرسناها في ميادينها المختلفة ميداناً بعد ميدان ، وأما الشيعة والتطوابع وغيرهما من الحركات الفكرية والتورية ، فقد نالت كل منها دراسة مستقلة شملت الناحية الفكرية والناحية التورية ، وذلك يجعلنا أولاً نرى الشعوب وما كان لها من موجات فكرية وحركات ، ويجعلنا ثانياً نرى الموضوع الواحد في مكان واحد فذلك أقرب لنبله والتعمق فيه . وأرجو أن تلاق هذه الطريقة رضا القراء .

والآن هيا بنا إلى دراسة فتره تعدُّ في القمة من فترات التاريخ الإسلامي ، هي فترة الخلقة الأموية ، والله المستول أن يهيئ لنا الهدى والقوة والرشاد وأن يجعل هذا العمل حالصاً لوجهه الكريم إنه سميع عيب .

دكتور أحمد سبلي

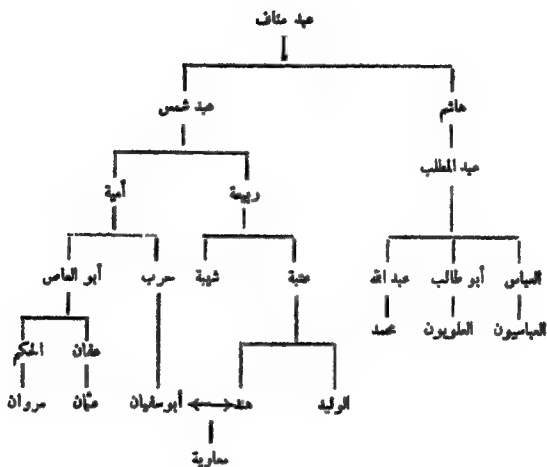
الثالث من يوليو سنة ١٩٦٠

## الدولة الأموية (٤١ - ١٣٢ هـ)

نصريف بها :

تُنسب الدولة الأموية إلى أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ، وكان أمية هذا سيداً من سادات قريش في الجاهلية ، وكان هو وعمه هاشم بن عبد مناف متنافسين على الرياسة والشرف ، وقد تجمع لأمية عناصر السلطان في الجاهلية ، فهو منحلر من أرومة مجيدة ، وله مال كثير ، وعشرة من الأولاد النجباء ، وإذا تجمعت هذه الأركان الثلاثة لشخص في الجاهلية ضمن الشرف والسودد .

ولما جاء الإسلام تغيرت العلاقة بين بني أمية وبين أبناء عمومتهم بني هاشم إذ انقلب التنافس إلى عداوة ظاهر ، لأن بني أمية وقفوا موقفاً حازماً ضد الرسول ودعوته ، وأما بنو هاشم فقد عاونوا الرسول وحرسوه سواء منهم من دخل الإسلام ومن لم يدخل فيه ، وفي غزوه بدر كانت قوة قريش متركزة تقريباً في بني عبد شمس . فأبوسعيان كان صاحب العير التي كانت قادمة من الشام إلى مكة ، ولما استنفر قريشاً لمساعدته بعد أن عرف أن المسلمين سيقطعون عليه الطريق ، نهر أهل مكة بقيادة أبي جهل وعسة بن ربيعة بن عبد شمس جد معاوية لأمه ، وهكذا كان قائد العير وقائد النفير من بني عبد شمس ، وكانت حينذاك تتمثل في هذا الفرع من فروع قريش الغزاة والإباء ، ولهذا كان يضرب المثل بذلك فيقال للخامل : لست في العير ولا في النفير . ولم يدخل بنو أمية الإسلام إلا بعد أن لم يبق طريق عبر الدخول فيه ، عندما رحف محمد بآلاف التابعين له المؤمنين برسالته وقيادته ليدخل بهم مكة .



### عبد مناف : الجد الأعلى

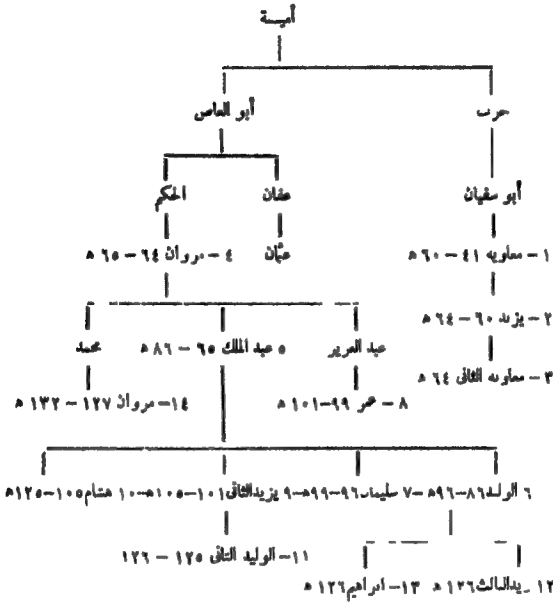
للأسر الإسلامية التي حكمت في القرون الأولى

وعلى هذا كان بنو أمية من المتأخرين في دخول الإسلام . ومن أشد الأعداء له قبل أن يدخلوا فيه ، ولكن ما إن دخلوا فيه حتى أظهروا بطولة رائعة وحماسة بالغة ، كأنما كانوا يريدون أن يعوضوا ما فاتهم من السابق . وأن يُنَسُّوا الناس بمواقفهم مع الإسلام ما فعلوه ضده ، فلقد أبلوا بلاء حسناً في حروب الردة والفتن ومانى الزكاة ، كما كانوا سيوفاً مشهورة وقوى هائلة في زحف الإسلام خارج الجزيرة العربية ، كما سبق القول في الجزء الأول من هذا الكتاب . وحسبنا أن نذكر هنا أن أباسفيان زعيم بني أمية فقد إحدى عينيّه وهو يشترك مع الرسول في مغازبه وفقد الأخرى في موقعة اليرموك وهو يقاتل تحت إمرة ابنه يزيد .





## خلفاء بني أمية



ومن ملاحظة هذا الجدول يبدو لنا أن خلفاء الدولة الأموية أربع عسره . ولنتها إحدى وسعون سه . وهناك أربعة من الخلفاء كانت ولنتهم سبعين عاما هم معاوية وعبد الملك والوليد وهشام . أما العشرة اللاحقون فمدة خلافتهم إحدى وعشرون سنة .

## معاوية ( ٤١ - ٦٠ هـ )

ولد معاوية قبل الهجرة بحوالى خمسة عشر عاماً ، ودخل الإسلام يوم فتح مكة مع من دخل من أهل مكة ، وكانت سنة آنذاك ٢٣ عاماً ، وكان الرسول حريصاً على أن يقرب إليه حديثي العهد بالإسلام من عظماء الأسر حتى بضمن إقبالهم على الإسلام ، ويتيح لهم الفرصة ليتعمق الإسلام في قلوبهم ، وعلى هذا قرب الرسول إليه معاوية وضمه إلى كتّاب الوحي<sup>(١)</sup> ، وقد روى معاوية عن الرسول وعن كبار الصحابة وعن أخته زوجة الرسول حبيبة بنت أبي سفيان ، كما روى عنه عبد الله بن عباس وسعيد بن المسيب وآخرون .

وكان يزيد بن أبي سفيان قائد أحد الجيوش الأربعة التي وجهها أبو بكر لفتح الشام ، وكانت وجهته دمشق . ولما أراد أبو بكر أن يرسل مدداً لهذه الجيوش كان معاوية على رأس المدد الذي أرسل ليزيد . وحارب معاوية تحت إمرة أخيه ، وتولى قيادة الفيلق الذي فتح صيدا وبيروت وغيرها من سواحل دمشق ، ولما تم النصر للمسلمين في عهد عمر ، ولّى عمر يزيد ولاية دمشق ، كما جعل معاوية والياً على الأردن . وتوفي يزيد في طاعون عمواس في عهد عمر . فضم عمر إلى معاوية ولاية دمشق . وكان معاوية قوى الشكيمة ، آميناً إلى أبعد حدود الأمانة ، سياسياً بارعاً ، وهذا مما حبه لعمر . ولما جاء عهد عثمان جُمِعت لمعاوية ولاية الشام كلّها . وأصبح حكامه تحت أمره يوليهم ويعزلهم ، وظل أميراً عشرين عاماً كما أصبح بعد ذلك خليفة عشرين عاماً<sup>(٢)</sup> .

(١) السيرى . تاريخ الخلفاء ص ١٩٤

(٢) المرجع السابق ص ١٩٥

وطال عهد عثمان فاستطاع معاوية أن يكون نفسه ، ويضع الأساس للملكه . وأن يجعل الشام تحت أمره لا تعرف لها حاكما سواه ، فلما قُتل عثمان وبويع علي كان الأوان قد آن لبدء دور معاوية ، واعتقادي أن معاوية ما كان لينزل عن حكم الشام أيا كان الخليفة الذي يتولى بعد عثمان ، وأيا ما كان السبب الذي ينهى حكم عثمان ، مقتولا مات أو مات ميتة عادية .

وهناك حديث هام جرى بين معاوية وكبار الصحابة إبان الفتنة التي قُتل فيها عثمان ، وهذا الحديث يصور لنا قوة معاوية واستعداداته الكامل لما قد تدفع إليه الأحداث . قال ابن قتيبة :

قدم معاوية بن أبي سفيان في خلال الفتنة من الشام إلى المدينة ، فأتى مجلساً فيه علي بن أبي طالب ، وطلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام ، وسعد بن أبي وقاص ، وعبد الرحمن بن عوف ، وعمار بن ياسر ، فقال لهم يا معشر الصحابة ، أوصيكم بشيخي هذا خبراً ، فوالله لئن قتل بين أظهركم لأملأنّها عليكم خبلاً ورجالا . ثم أقبل على عمار بن ياسر وكان من أشد الثائرين على عثمان فقال له : يا عمار ، إن بالشام مائة ألف فارس كلهم يأخذون العطاء مع أبنائهم وعبدانهم ، لا يعرفون علماً ولا قرابته ، ولا أعماراً ولا سابقته ، ولا الزبير ولا صحابته ، ولا طاحه ولا هجرته ، ولا يهابون ابن عوف ولا ماله ، ولا يتقون سعداً ولا دعوته ، فإياك يا عمار أن تقع في فتنة إن عَرِف أولها فقد لا يعرف آخرها (١) .

وفي ضوء هذا الاستعداد عارض معاوية حلافه علي ، ووجد العذر الذي يظهره وهو أنه ولي دم عثمان ، وأن علياً تهاون في الدفاع عن عثمان وآوى قتلته على أقل تقدير ، وبدأت سلسلة من المعارك أهمها صفين التي هُزم فيها معاوية في ميدان القتال ، وانتصر في ميدان الحنكة والسياسة كما قلنا

عند الحديث عن علي<sup>١</sup> ، وبعد معركة صفين قامته عدة معارك انتصر فيها معاوية ملك خصمه وضيق عليه ، وكان علي<sup>٢</sup> يعاني عناد خصمه وقوته ، ويعاني عناد الخوارج وقوتهم ، ويعاني في العراق تمرّد أتباعه ونفاقهم وقعودهم عن نصرته ، وفي نفس الوقت كان معاوية مسموع الكلمة يعلو شأنه السياسي من يوم إلى يوم ، واستراح علي<sup>٣</sup> من هذه المشكلات عندما طعنه ابن ملجم طعنة قاتلة ، وخلا الأمر لمعاوية .

وبعد مقتل علي<sup>٤</sup> قامت محاولة ضئيلة ترمي إلى البيعة للحسن بن علي . أو قل إنه قد بويح فعلا من بعض الشيعة ، ولكن هذا الأمل سرعان ما انطفأ في نفس الحسن ، حينما أشيع أنّ قائده قيس بن سعد بن عبادة قد قتل ، فإذا بأهل العراق - الذين كانت الفوضى ونكت العهد قد أصبحت من أبرز خصائصهم - ينهلون على بيت الحسن يهتكون حرّماته . وينهبون متاعه ، حتى نازعوه بساطاً كان يجلس عليه . ولم يستلم الحسن نفسه من بعض الطعنات من هؤلاء البرابرة الغادرين<sup>(١)</sup> .

على أن الحسن بن علي كان قد عاصر المشكلات التي عاناها أبوه ، وعرف الحسن أن أباه لم يستطع أن يتغلب عليها . وإذا كان علي<sup>٥</sup> البطل عجز عن حل هذه المشكلات فما أخرى الحسن بطلب السلامة ، إيماناً منه أن تيار الأحداث كان أقوى منه . على أن صفات الحسن لم تكن تهيئه للخلافة . فلم تكن له ميزة أعظم من أنه ابن علي بن أبي طالب . وتلك لا تكفي قطعاً لنيل تلك المكانة ، فلم يكن للحسن علم أبيه ، ولم تكن له بطولة أبيه . ولم تكن له سابقة أبيه ، ومع هذا غلبت أباه الأحداث . فأتى للشاب المزواج المطلاع الذي يروى أنه تزوج مائة امرأة<sup>(٢)</sup> أن يملأ هذا الفراغ . لقد كان

(١) تاريخ الطبري ج ٤ ص ١٢٢

(٢) عقدة التمس ص ٨٩ وفي تاريخ الخلفاء لسبطي (ص ١٩١) أن زوجته كثر  
سعين أما سراريه فكان مئاة .

يجر على أبيه المتاعب ويخلق له الأعداء بسبب كثرة الزواج والطلاق حتى أوصى على الناس ألا ينكحوه بناتهم<sup>(١)</sup> ، فكيف يستطيع الحسن أن يقود الناس ويوجه الأمور؟ لذلك نجده يقنع بشروط اشترطها لنفسه ولنويه ، ويتمهد بالتنازل عن حقه في الخلافة إذا قبل معاوية هذه الشروط وهي :

- ١ - ألا يأخذ معاوية أحداً من أهل العراق بإحنة .
  - ٢ - وأن يؤمن الأسود والأحر ، ويحتمل ما يكون من هفوات الناس ؛
  - ٣ - وأن يجعل له خراج الأهواز مسلماً كل عام .
  - ٤ - وأن يحمل إلى أخيه الحسين ألف درهم .
  - ٥ - وأن يفضل بنى هاشم في العطاء على بنى عبد شمس<sup>(٢)</sup> .
- ولم تكن هذه الشروط موضع نظر من معاوية ، فإنه كان مستعداً أن يبعدَ بأى شيء نظير تنازل الحسن ، ولذلك يقال إنه عندما عرف ميل الحسن للصلح على أساس التنازل نظير شروط ، أرسل له صحيفة بيضاء ممضاة ليكتب فيها ما يشاء من شروط .
- وتم الصلح على هذا الأساس وتنازل الحسن لمعاوية وأعلن أنه سامع له مطيع<sup>(٣)</sup> .

ودخل معاوية الكوفة بعد ذلك ( ربيع الثاني سنة ٤١ هـ ) حيث التقى الحسن ومعاوية وباع الناس معاوية وباع معهم الحسن والحسين وسمى ذلك العام عام الجباة لاجتماع الناس فيه على خليفة واحد . وعاد معاوية بعد ذلك إلى دمشق حيث اتخذها عاصمة للخلافة بعد أن كانت عاصمة إمارته . وعاد الحسن وأمرته إلى المدينة وبقى بها حتى توفي سنة ٥٠ هـ أو إحدى وخمسين . ويقال إنه توفي مسموماً وأن زوجته هي التي سمّته بإبعاز من

(١) غيره اسمه ص ٩٠

(٢) عمدة السيرة ص ٨٦

(٣) تدرج الطبرى ص ٤ ص ١٢٤

يزيد بن معاوية حتى يخلو له الجو بعد معاوية ، ولكن ذلك الاتهام لم يثبت ، فقد روى أن الحسين جهد به ليخبره عن سقاه ، فأجاب : الله أشد نقمة إن كان الذي أظن ، وإلا فلا يقتل بي برى<sup>(١)</sup> .

ويروى ابن قتيبة قطعة من الأدب الرفيع تتصل بموت الحسن ، قال : لما بلغ معاوية خبر موت الحسن أظهر فرحاً وسروراً ، فلما عرف عبد الله بن عباس ذلك دخل على معاوية فقال له معاوية : يا ابن عباس ، هلك الحسن . فأجاب ابن عباس : نعم هلك ، إنا لله وإنا إليه راجعون ، وقد بلغني الذي أظهرت من الفرح والسرور لوفاة ، أما والله ما سدّ جسده سفرتك . ولا زاد نقصان أجله في عمرك ، ولئن أصبنا به لقد أصبنا بمن كان خيراً منه جلده رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجبّرت الله مصيبتة ، وخلف علينا من بعده أحسن الخلف . وبكى ابن عباس فبكى الحاضرون جميعاً . قال معاوية : إنه ترك بنين صغاراً . قال ابن عباس : كلنا كان صغيراً فكبر . قال معاوية : كم أتى له من العمر ؟ فأجاب ابن عباس : أُمّرُ الحسن أعظم من أن يجهل أحد مولده . قال معاوية : أصبحت يا ابن عباس سيد قومك . قال ابن عباس : أما ما أبقي الله أبا عبد الله الحسين فلا . قال معاوية : لله أبوك يا ابن عباس ما استنبأتك إلا وجدتك مستعداً<sup>(٢)</sup> .

وصفات معاوية أهله للنجاح في المنصب الكبير الذي تولاها ، فنصب الحاكم يحتاج إلى حزم أحياناً وإلى سماحة أحياناً أخرى ، وكان معاوية وهوياً في التناحيين ، يقول عنه ابن طباطبا<sup>(٣)</sup> : كان جيد السيادة حسن التدبير لأور الدنيا ، عافلاً حكياً ، فصيحاً بليغاً ، يحلم في موضع الحلم

(١) السيوطي تاريخ الخلفاء ص ١٩٢

(٢) ابن قتيبة : الإمام والسياسة ص ١٦٦ - ١٦٧

(٣) الفهرى في الآداب السلطانية والبول الإبراهيمية ص ٩٢ - ٩٣

ويشتد في موضع الشدة ، إلا أن الحلم كان أغلب عليه ، وكان كريماً باذلاً  
 للمال محباً للرياسة مشغولاً بها ، كان يفضل على أشراف رعيته كثيراً ،  
 فلا يزال أشراف قريش مثل عبد الله بن العباس ، وعبد الله بن الزبير ،  
 وعبد الله بن عمر ، وعبد الرحمن بن أبي بكر ، وأبان بن عثمان بن عفان  
 وناس من آل أبي طالب يفلدون عليه بلمشق فيكرم مئواهم ويحسن قراهم  
 ويقضى حوائجهم ، ولا يزالون يحدثونه أغلظ الحديث ويجهونه أقبح الجبه  
 وهو يداعبهم تارة ويتغافل عنهم أخرى ، ولا يعيدهم إلا بالجوائز السنية  
 والصلوات الجملة . ومن حلمه أنه قال يوماً لقيس بن سعد بن عبادة :  
 يا قيس ! والله ما كنت أودُّ أن تنكشف الحروب التي كانت بيني وبين عليٍّ  
 وأنت حي . فأجابه قيس : والله إنني كنت أكره أن تنكشف هذه الحروب  
 وأنت أمير المؤمنين . فلم يقل له شيئاً . ومما أثر عن معاوية قوله : إنني  
 لا أضع سيفي حيث يكفيني سوطي ، ولا أضع سوطي حيث يكفيني لساني ،  
 ولو أن بيني وبين الناس شعرة ما انقطعت ، كانوا إذا شلّوها أرخصتها .  
 وإذا أرخصوها شددتها<sup>(١)</sup> . ويروى المبرد<sup>(٢)</sup> فلسفة رائعة لمعاوية في معاماته  
 خصومه إذ يقول : إنني لا أحمل السيف على من لا سيف له . وإن لم تكن  
 إلا كامة يستقي بها . شتف جعانتها تحت قدمي ودبر أدنى . ووصفه عبد الله  
 ابن العباس فقال : ما رأيت ألبق من أعطاف معاوية بالملك والرياسة .  
 ومروءة عبد الملك بن مروان مع معاوية فأكثر الترحم عليه ، فقيل له : قهر  
 من هذا ؟ فأجاب : قهر رجل كان والله ينطق عن عام ويسكن عن حام .  
 كان إذا أعطى أعنى وإذا حارب أفنى<sup>(٣)</sup> . ويروى عن معاوية قوله : إنني  
 لأرفع نفسي من أن يكون دب أعظم من عموي وجهل أكثر من علمي .

(١) ابن هدرية المقدم في ج ١ ص ٢٥

(٢) الكامل - ١ ص ٦١

(٣) الفخرى لابن طاطا ص ٩٥ - ٩٦



أو عورة لأداريها بسترى أو إساءة أكثر من إحسانى . وقوله : ما من شيء  
الذى عندي من غيظ أتجرعه<sup>(١)</sup> .

وقد ابتكر معاوية في خلافته أشياء لم يسبق إليها ؛ فهو الذى أمر أن ترفع  
الحراب بين يديه ، وهو الذى وضع المقصورة ليصلى بها فى المسجد ليأمن  
هجمات الأعداء حين صلاته ، وقد كان ذلك بسبب قتل عمر بن الخطاب  
وعلى بن أبى طالب وهما يصليان<sup>(٢)</sup> . ومن مبتكرات معاوية كذلك وضع  
نظام البريد بحيث كانت الخيل المضمة تقف مستعدة فى مراكز على طول  
الطريق ، فيركب صاحب البريد واحداً منها ويسرع به حتى يصل إلى محطة  
أخرى فيستبدل به غيره ويتركه ليستريح وهكذا ؛ وأنشأ معاوية كذلك ديوان  
الإنعام وسيأتى فى الحضارة الإسلامية مزيد من الحديث عن البريد والإنعام<sup>(٣)</sup> .

ومن أحوان معاوية الذين اعتمد عليهم فى تذليل الصعاب وكبح جماح  
التمردين عمرو بن العاص ، وقد مر بعض الحديث عنه ، ولكننا نضيف  
هنا نقطة هامة توضح فطنة معاوية ودهاءه ، تلك أن أحاسيس عمرو تجاه  
معاوية لم تكن ودية ، ولا كانت أحاسيس معاوية ودية تجاه عمرو ، ولكن  
إدراك معاوية أن عمراً أحد الدهاة المشاهير وحاجته لمثل هذا الداهية ،  
وإدراك عمرو أنه يستطيع أن ينجى ثمار خدمات يقدمها لمعاوية ، هذا  
الإدراك من الداهيتين جعلهما يتعاونان ويتبادلان المنفعة ويخفى كل منهما  
ما فى نفسه تجاه زميله ، وقد كان ذلك الإحساس المكنون يظهر من حين  
لآخر ، ولكن كلاً منهما كان من القوة والفطنة بحيث يستطيع أن يعبد هذا  
الإحساس إلى ستره ونخبته . حدث ابن طباطبا<sup>(٤)</sup> قال : « ومن دهاء  
معاوية استمالته لعمرو بن العاص أحد الدهاة المشاهير . وقد كان عمرو عندما

(١) الطارىء - ٤ ص ٢٤٨ (٢) المرجع السابق ص ٩٤

(٣) المرجع السابق ص ٩٤ وصحح الأصم - ١٤ ص ٣٦٨ ودرج الخلفاء السمرطى

(٤) الفخرى ص ٩٣

نشبت الفتنة بين علي ومعاوية معزلاً للفريقين ، فرأى معاوية أن يستميله ويتقوى به ، ففعل ، ووعدته ولاية مصر ، ومصر كانت الأمل الذي تنهض له نفس ابن العاص ، وبهذا انضم عمرو إلى معاوية وساعده مساعدة كبيرة مع أنه لم يكن بينهما مودة قلبية ، وكانا يقباغضان سرّاً ، وربما ظهر ذلك على صفحات وجهيهما وفتلات ألسنتهما ، ومما يدل على ذلك أن معاوية سأل يوماً جلساءه : ما أعجب الأشياء ؟ فكانت إجابة عمرو قوله : أعجب الأشياء أن المبطل يغلب المحق . وكان بذلك يعرض بعلي ومعاوية . فقال معاوية يرد عليه : إن أعجب الأشياء أن يُعطى الإنسان ما لا يستحق إذا كان لا يخاف . وكان معاوية بذلك يعرض بعمرو وولاية مصر . ومع ما كان بين الاثنين فقد اتسعت نفس معاوية لعمرو واستفاد منه وأماده .

ومما يدل على ذلك أيضاً ما رواه الطبري<sup>(١)</sup> أن علياً شق المجموع في موقعة صفين حتى أصبح على مقربة من معاوية . ثم صاح به : يا معاوية ، علام تُقتل الناس بيننا ؟ هلم أحاكمك إلى الله فأبنا قتل صاحبه استقامت له الأمور . فقال عمرو لمعاوية : أنصفك الرجل . فقال معاوية لعمرو : ما أنصفت إذ حشنتني على مبارزته وإنك لتعلم أنه لم يبارزه رجل قط إلا قُتل . قال عمرو : ولكن لا يحمل بك إلا مبارزته . فأجاب معاوية : طمعت فيها بعدى .

ويروى الطبري<sup>(٢)</sup> كذلك أنه لما بايع الحسن معاوية ودخل هذا الكوفة واجتمع بالناس في المسجد أراد معاوية أن يخطب الناس فأشار عليه عمرو أن يُقدّم الحسن ليخطب الناس ، ولكن معاوية كان سيئ الظن بعمرو فقال له : أما تريدني أن أخطب الناس ؟ فأجاب عمرو : لكني أريد أن يبدو

(١) تاريخ الأمم والملوك - ج ٤ ص ٢٩ ، وانظر كذلك الإمامه والسياسة لابن قتيبة

١٠٢ ص ١٠٢

(٢) تاريخ الأمم والملوك - ج ٤ ص ١٢٤

عنى الحسن للجاهير . وألح على معاوية فاستجاب وقدم الحسن ، فأجاد هذا في خطابه القصير وغمز فيه معاوية وختم خطابه بقوله تعالى « وإن أدرى لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين »<sup>(١)</sup> ، فاغتاظ معاوية من عمرو وقال له : هكذا أردت يا ابن العاص .

ولما كمل الأمر لمعاوية أعطى مصرَ لعمرو طعمة له جزاء خدماته ، فظل واليا عليها حتى مات سنة ٤٣ هـ ، ويعدّه ولّاها معاوية عبد الله بن عمرو ابن العاص فبقى واليا عليها حوالى سنتين<sup>(٢)</sup> .

ومن أهوان معاوية كذلك المغيرة من شعبة وزباد بن أبيه وعبيد الله ابن زياد .

والمغيرة بن شعبة كان والى الكوفة لمعاوية . والكوفة والبصرة أكثر البلاد عداء للثموين . ولذلك كان يختار لهما أقوى الولاة وأكثرهم إخلاصاً وكان المغيرة من أحسن الولاة الذين ساسوا الكوفة لأنه استطاع أن يضمن الطاعة لأمر المؤمنين بأقل ما يمكن من الضحايا والدماء . وقد وضع سياسته بقوله : لا أحب أن أبدأ أهل المصر بقتل خيارهم وسفك دماهم فيسعلوا بذلك وأشقى ، ويعز في الدنيا معاوية ويذل المغيرة في الآخرة . ولكنى قابل من محسنهم وعاف عن سيئهم وحامد حايمهم وواعظ منفيهم حتى يفرق بيننا الموت . ولكن يؤخذ على المغيرة استمراره على الطعن في علي واللعن له . ولعل ذلك كان أساساً لسياسة ذلك العصر . وقد ظل المغيرة والياً على الكوفة حتى مات سنة ٥١ هـ فضم معاوية ولاية الكوفة إلى والى البصرة ذى اليد الحديدية والقباب القاسى زياد بن أبيه .

وزياد ابن أبيه هذا كان والياً لعل على فارس . وقد حاول معاوية أن يستميله إليه في حياة على فلم يستطع ، فلما قتل على حتى زياد على نفسه فاعتصم بفارس ولم يبايع . ورأى معاوية أن يتغلب عايه بالحكمة فأرسل إليه المغيرة بن شعبة وما زال به حتى بايع بعد أن أرسى إليه معاوية كتاب أمان .

ويعرف زياد هذا بزياد ابن أبيه أو بزياد بن ممية نسبة إلى أمه ممية ،  
 إذ لم يكن له أب معروف ، فقد حملت به أمه نتيجة اتصال غير شرعي ،  
 ويقال إن أبا سفيان اعترف قبيلاً بموته ، بحضرة بعض الشهود بأنه الذي  
 اجتمع بأم زياد ، وزياد على كل حال ليس مسئولاً عن هذه الجريمة التي  
 ارتكبتها أمه أو ارتكبتها الرجل الذي اتصل بأمه . وذهب الله زيادا براعة  
 فائقة وبطولة نادرة مما حدا بأبي سفيان أن يعترف بأنه أبوه . ولكن نسب  
 زياد إلى أبي سفيان لم يثبت إلا في عهد معاوية سنة ٤٤ هـ حيث اعترف  
 معاوية بأخوته له لينتزع به وبمواهبه ، ومنذ ذلك الحين أصبح يطلق عليه زياد  
 ابن أبي سفيان (١) .

وقد ولاء معاوية البصرة وخراسان وسجستان . وكانت بلاد العراق  
 كثيرة الشغب على معاوية . وكان الفسق والفجور والنمواحش كثيرة  
 الانتشار في بلاد العراق . ولذلك استعان معاوية على هذه البلاد بأكثر الناس  
 صلة به وأقواهم على إعادة الأمور إلى نصابها ، ولما دخل زياد البصرة  
 خطب الناس خطبته المعروفة بالبراء لأنه لم يبدأها بحمد الله . وهي خطبة  
 قوية جداً عدّ فيها مساوئ أهل البصرة وتوعدهم بالويل والتبور . وأقسم  
 لهم فيها : ليأخذن الولي بالولي والمقيم بالظاعن والمقبل بالمدير والمطيع  
 بالعاصي . . . حتى تستقيم قناتهم (٢) . وبرّ زياد في نفسه بل زاد عليه أن  
 أخذ بالشبهة . وما يروى عن أخذه الناس بغير حق أن العسس قبضوا على  
 أعرابي وجرد في انخلاء مساءً حيث حرّم زياد على الناس أن يخرجوا من  
 بيوتهم . فلما مثل الأعرابي بين يديه سأله زياد : هل سمعت القرآن ؟  
 فأجاب : لا والله . قلعت خلوة لي وغشيت الليل فأقت لأصبح . ولا علم

(١) الطري - ٤ ص ١٦٣

(٢) اقرأ هذا المختار في الصن - ٤ ص ١٦٥ - ١٦٦

لى بما كان من الأمر . فقال زياد : أظنك صادقاً ولكن فى قتلك صلاح الأمة ، وأمر به فضربت عنقه (١) .

تلك كانت سياسته الطاغية ، ولكننا نضيق مع أستاذنا الحضري فى قوله : « إن عهد زياد بالعراق على ما فيه من قسوة كان عهد رفاهة وأمن ، وهذا مما يسطره التاريخ لعرب العراق أبشفاً ، وذلك أنهم قوم لا يصلحهم إلا الشدة ، وإذا وليهم والٍ فيه لين ورحمة فسلوا وارتكبوا المصائب وأجرموا إلى الأمراء والخلفاء من غير بينة واضحة (٢) » .

وقد ظل زياد والياً على البصرة . فلما مات المغيرة بن شعبة والى الكوفة ضم معاوية الكوفة إلى زياد سنة ٥١ هـ . كما قلنا من قبل . وكان زياد أول من ولى الكوفة والبصرة معاً (٣) . وقد ظل زياد والياً عليهما حتى مات سنة ٥٣ هـ ، فكان يقيم ستة أشهر بالكوفة وستة أشهر بالبصرة . كما روى ذلك الطبرى (٤) ، ولم تكن الكوفة والبصرة وحدهما هما التابعتين لزياد وإنما امتد حكمه إلى نصف الإمبراطورية الشرقى برمته : هذا النصف الذى تم فتحه من البصرة فى حين تركز اهتمام معاوية فى الغرب (٥) . وإذا قورن زياد بالمغيرة رجحه المغيرة . فالمغيرة حقق الهدف الذى حققه زياد بضحايأ أقل ، وذلك هو مقياس عظمة الرجال .

ويرى أستاذنا الحضري ونرى معه أن الطريقة التى اتبعها زياد ، واتبعها المغيرة أحياناً . هى بمثابة النظام العرفى الذى تلجأ له الدول فى الظروف الخاصة . فليس بطبيعة الحال نظاماً عاماً خاضعاً للقانون الإسلامى العام (٦) . ومن ولاية العراق القساة عبيد الله بن زياد ، وقد سار سره أبيه . وقد

(١) الطبرى ج ٤ ص ١٦٧

(٢) محاضرات فى التاريخ الإسلامى ٢ : ١٧٤

(٣) (٤٠٣) الطبرى ج ٤ ص ١٧٤

(٤) بركلمان : تاريخ الشعوب الإسلامية ١ : ١٤٧

(٦) محاضرات فى التاريخ الإسلامى ص ١٠٧

بدأ معاوية بتوليته خراسان عقب وفاة زياد فأبلى فيها بلاء حسناً ، ثم نقله معاوية إلى البصرة سنة ٤٥ هـ عندما عرف فيه قوة الشكيمة التي كان يعرفها في أبيه ، ولم يزل والياً على البصرة حتى توفي معاوية<sup>(١)</sup> . فلما ثارت الكوفة في عهد يزيد ، وكتب أهلها يستدعون الحسين ، وأرسل هذا ابن عمه مسلم بن عقيل ليرود له الطريق فاجتمع حوله أهل الكوفة ، حينئذ أشار ناصحو يزيد عليه أن يعزل وإلى الكوفة التعمان بن بشير وأن يضم ولاية الكوفة لعبيد الله ابن زياد وإلى البصرة ، فعمل يزيد بذلك<sup>(٢)</sup> ، فقَدِمَ عبيد الله إلى الكوفة وسارت الأحداث على نحو ما سنوضح فيما بعد عند الحديث عن الشيعة .

ونختم حديثنا عن معاوية ذاكرين أن عهده كان من أنصر عهود الخلافة الإسلامية ، كان فيه الأمن الداخلي مستتباً ، فقد غلبت على أمرها كل العناصر المعادية لمعاوية ، غابت بحلقه وعطائه أو بسيفه ومضائه ، وكان عهده حافلاً بالرخاء والغنى ، أما العلاقات الخارجية فقد كان للمسلمين فيها النصر والغلبة ، كما سنوضح ذلك عند الحديث عن الفتوحات الإسلامية . لقد كان عهد معاوية عهداً طويلاً ، ولكنه كان عريضاً أيضاً ، حفل بكل الأسباب التي تهيئ دولة عظيمة وأمة ناجحة .

(١) الصبرى - ص ٢٥١

(٢) المرجع السابق

## يزيد (٦٠ - ٦٤ هـ)

هو يزيد بن معاوية وأمه ميسون الكلبيّة ، وهى امرأة بدوية تزوجها معاوية قبل أن يلى الخلافة ، ولكنها لم تحمّل حياة الحضّر ، ويروى عنها شعر تمّن فيه إلى حياة الخيام ودنيا البادية وتلمّ التقصير والبأس الشفوف ، فأعادها معاوية إلى أهلها ومعها ابنها يزيد ، فنشأ هذا فى البادية حيث أجاد اللغة والأدب والصيد بقدر ما جهل الخلداع والسياسة والإدارة .

وقد بدأت فكرة المياعة ليزيد سنة ٤٩ هـ ، وكان الذى بدأ بها المغيرة ابن شعبة ، ويروى أنه أحس بأن معاوية ينوى عرله عن الكوفة ، فذهب إلى الشام وقابل يزيد وقال له : « ذهب أعيان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبراء قريش وذوو أسنانهم ، وإنما بقى أبنائهم وأنت من أفضلهم ، ولا أدرى ما يمنح أمير المؤمنين أن يعقد لك البيعة . قال : أو ترى ذلك يتم ؟ قال : نعم » (١) .

وأخبر يزيد أباه بذلك الرأى ، فاستدعى معاوية المغيرة وسأله فى ذلك . فحسنّ المغيرة له هذا الرأى ، ووصفه بأنه الطريق لحقن الدماء وجمع الكلمة . فسأله معاوية : ومن لى بهذا ؟ فأجابه المغيرة : أنا أكفيك الكوفة ويكفيك زياد البصره . وليس بعد هذين المصيرين أحد يحالفك .

ويروى السبوطى (٢) دور المغيرة فى بيعة يزيد بصيغة أخرى ، قال : كتب معاوية إلى المغيرة يقول : إذا قرأت كتابى فأقبل مزولا . فأطأ المغيرة على معاوية . فلما حضر سأله : ما أبطأ بك ؟ فأجاب : أمرُ كنت أوطئته وأهبطته . قال : وما هو ؟ قال : البيعة ليزيد من بعدك . قال : أو قد فعلت ؟ قال : نعم . قال : ارجع إلى عملك . ولا تبعد عن ذلك روايه ابن عبد ربه فى العقد الفريد (٣) .

(١) اطر الطبرى ج ٤ ص ٢٢٤

(٢) اقرّ بحر الزمّ ص ٩٧ - ٩٨

(٣) تاريخ الخلفاء ص ٢٠٥

وعلى كل حال فقد وضع المغيرة هذه البلرة في أرض خصبة فبدأت تنمو وترتدهر ، وكوفي عليها بأن عاد إلى الكوفة دون أن يعزل ، وقل كذلك إن حركة المغيرة كانت تعبيراً عن هوى في نفس معاوية ، هوى أغلب الظن أنه ساوره منذ مدة ، ولكنه كان ينتظر الأوان لإبرازه ، فأنهز معاوية هذه الفرصة ليتحسس صدى هذا الرأي عند الآخرين ، فكتب إلى زياد يستشير ، فأجابه زياد بأن يترث ، وأضاف بأن يزيد صاحب تهاون مع ما قد أولع به من الصيد<sup>(١)</sup> . وكان القوم يعلنون الصيد من أمور النزق والطيش في ذلك الوقت فهدأت الفكرة إلى حين .

ولما مات زياد ، أصر معاوية على أن يحقق لابنه أمله ، واعتمد على عبيد الله بن زياد وأمثاله ممن يدموا يرسلون إليه الرسل يؤيدون هذا الرأي ويشنون على يزيد ، ولم يبق أمامه إلا الحجاز يقوده الحسين بن علي وعبد الله ابن الزبير وعبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن العباس . وقد أعان هؤلاء رفضهم لتعيين يزيد وهاجموا هذه الفكرة . فاضطر معاوية أن يذهب بنفسه إلى المدينة . فانتقل هؤلاء إلى مكة ، فاجتمع بهم معاوية . وهناك حدثهم وذكرهم بربه بهم وبأهلهم وصلته لأرحامهم مع كرههم له ، ودعاهم لمبايعة ابن عمهم يزيد . فنفروا وتاروا فتوعدهم معاوية . وصاح فيهم : « إني كنت أخطب فيكم فيقوم إلى القائم منكم فيكذبني على رؤوس الناس فأصمح ، وإني اليوم قائم بمقالة وأقسم بالله لئن رد على أحد منكم كلمة في مقامى لا ترجع إليه كلمة غيرها حتى يسبقها السيف إلى رأسه . فلا يقيّن رجل إلا على نفسه » ثم دعا صاحب حرسه أمامهم فقال له . أقيم على رأس كل رجل من هؤلاء رحاباً مع كل منهما سيف ، فإن ذهب رجل منهم يرد على وأنا أخطب بكلمة تصديق أو تكذيب فليضرباه بسيئتهما . ثم خرج إلى المسجد وأخذهما معه ورق المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال



إن هؤلاء الرهط سادة المسلمين وخيارهم ، لا يئز أمر دونهم ، ولا يقضى إلا عن مشورتهم . وأنهم قد رضوا وبايعوا ليزيد فبايعوا على اسم الله . ولما سمع الناس هذا القول اعتقدوا أن زعماءهم بايعوا فأقبلوا فبايعوا<sup>(١)</sup> .

ولما مات معاوية تجددت البيعة ليزيد رضى الناس أو كرهوا ، وامتنع عن البيعة الزعماء السابقون ، فكتب يزيد إلى واليه على المدينة أن يشدد على هؤلاء النفر . فبايع بعضهم وامتنع الحسين وعبد الله بن الزبير وظلا على عنادهما ، وعمل كل منهما على أن ينال الأمر بنفسه ، وبدأ صراع منعرض له فيما بعد . سقط فيه الحسين في كربلاء في عهد يزيد ، فخلأ جوف المعارضة لابن الزبير الذى كوّن له خلافة استمرت بضع سنوات ، وظل يدافع عنها حتى سقط في عهد عبد الملك بن مروان على يد الحجاج بن يوسف .

هل كان معاوية مصيباً أو مخطئاً في تعيينه ابنه يزيد خليفة من بعده ؟

الإجابة عن هذا السؤال تكمن في بضع نقاط هى :

أولاً : كان معاوية مصيباً في فكرة تعيين خليفة من بعده ، فالعالم الإسلامى لم ينس الأحوال التى مرت به بعد قتل عثمان بسبب الطمع في الخلافة ، وقد أبعد هذه الفكرة كراء مكة الذين سبق ذكرهم عند ما كتب معاوية لواليه على المدينة مروان بن الحكم يقول له : « إني كبرت سنى ورق عظمى وخشيت الاختلاف على الأمة من بعدى . وقد رأيت أن أنخيرهم من يقوم بهذا الأمر بعدى . وكرهت أن أقطع أمراً دون مشوره من عندك ، فأعرض ذلك عابهم وأعلمى بالذى مردون عابك ، فلما أنخيرهم مروان بيعة معاوية في تعيين خليفة من بعده واحصوا . مع العلم أنه لم يحدد في هذه المرحلة من سيكون ذلك الخليفة .

(١) انظر روى الطبري - ج ٤ ص ٢٢٤ وما بعده . وقد أورد اسطوى في تاريخ الخلفاء ص ١٩٧ روى - روى نفس الشيعة - وانظر كذلك المد العمد لمر عبد ربه - ج ٤ ص ٣٧١ .

ثانياً : نعم زعماء المدينة السالفو الذكر أن يعين معاوية ابنه خلفاً له وصاح عبد الرحمن بن أبي بكر قاللاً : ما الخيار أردتم لأمة محمد ولكنكم تريدون أن تجعلوها هرقلية كلما مات هرقل قام هرقل ، وواقفه على ذلك غيره من الزعماء بالمدينة ، ولعمري إن سؤالا هاما يخطر بالبال ويعجز الباحث عن أن يجده له جواباً وهو : لماذا لم يُقتل مثل هذا القول عند ما كان علي يطالب بالخلافة باسم قرابته من الرسول ؟ وعند ما تولى الحسن مكان أبيه عقب مقتل الأب ؟ والذي لا شك فيه أن بنى هاشم هم الذين بدأوا بخلق فكرة الهرقلية في الحكم الإسلامي .

ثالثاً : ومن الناحية العملية كان نقل الخلافة من الأمويين إلى غيرهم في ذلك الوقت مطلباً يكاد يكون مستحيلاً ، فالولاة على الأقاليم كانوا من بنى أمية أو من أتباعهم ، وانتقال الحكم إلى الحسين مثلاً سيكون معناه عزل هؤلاء الولاة . ثم رفضهم العزل أو رفض بعضهم ، ثم تكرار معارك الجمل ومعارك صفين على نحو أوسع . فلا يمكن أن نطالب بشيء دون أن يكون ممكن التنفيذ ، لقد كان الحاكم في عهدي أبي بكر وعمر يتبع هيئة معنوية هي الخلافة الإسلامية ، فأصبح بحكم الظروف آنذاك يتبع شخص الخليفة .

رابعاً : لم يكن معاوية يقصد الخير للمسلمين في تعيينه ابنه يزيد بفدر ما كان يقصد تهيئة أسباب السعادة لابنه وهذا مما يؤخذ عليه ، ولو كان يريد الخير للمسلمين لاختار من بنى أمية من هو أصابع من يزيد .

خامساً : على أن معاوية مع عظم ساطانه لم يستطع أن يهمل ديمقراطية الإسلام ، فنجده يعمل لتولية ابنه عدة سنوات ، ويبدل العطاء ويقرب البعيد ، ويقوم برحلات نائية يسأل فيها الناس أن يبايعوا ليزيد ، وأولا ديمقراطية الإسلام لعين معاوية ابنه دون هذا العناء الذي تشعب وطال .

سادساً : لم يكن يزيد كفتاً هذا الأمر الضخم ولكن معارضيه بالمدينة لم يكونوا أفضل منه . هل يعد أفضل من عبد الله بن الزبير ذلك الرجل

الأثافي الذي يطيب له أن يهلك الناس جميعاً لينبئ على جثثهم مجده وعرشه ؟  
 لقد دفع ابن الزبير بمخالته عائشة إلى أتون الحرب حيث خر الآلاف من  
 المسلمين قتلى ، ودفع ابن الزبير بالحسين ليقاوم بنى أمية لا أملاً في نجاح  
 الحسين ولا تأييداً له ، ولكن يموت الحسين فيخلو لابن الزبير الجو ، ومثل  
 هذا الرجل أبعد ما يكون عن الصلاحية لينبئ بخلافة المسلمين ، وأما الحسين  
 ابن علي ففضله أنه من الأرومة الطيبة وأنه قريب النسب بالمصطفى صلوات  
 الله عليه ، وفيما عدا ذلك لا يثبت له التاريخ مفعرة يستطيع بها أن يتقدم  
 ليحمل هذا العبء ، ولقد كان إلى عمل الأغرار أقرب منه إلى عمل الحكماء  
 حينما قبل دعوة أهل العراق وسار إليهم مع نسائه وأولاده وهو يعلم أن  
 أهل العراق خذلوا أباه وأنهم كما وصفهم الفرزدق له : قلوب معه  
 وسيوف مع بنى أمية ، وأما عبد الله بن عمر فرجل آخره أكثر منه رجل  
 سياسة وإدارة ، وأما عبد الرحمن بن أبي بكر فهو كما وصفه معاوية : إذا  
 رأى أصحابه فعلوا شيئاً فعل مثله ، ليس له همة إلا في النساء واللهو<sup>(١)</sup>.

وخلاصة القول أن تعيين معاوية لخلفه عمل حكيم ، وأن كون الخليفة  
 الجديد من بنى أمية أمر مسلم به للضرورة ، ولم يبق إلا تحديد الأموى  
 الذى يتولى الخلافة بعد معاوية ، ونعتقد أنه كان في بنى أمية من يفضل  
 يزيد كعبد الملك بن مروان مثلاً ، وإن كان يزيد لم يكن أقل من نظرائه  
 كما سبق القول ، وقد أخذ على يزيد قتله للحسين ورميه الكعبة بالمنجنيق ،  
 ولكن التاريخ يؤكد أن ذنب ذلك يقع على من قاد الحسين للقتل وعرض  
 مكة لمقلوفات المنجنيق أكثر مما يقع على يزيد . وسياق تفصيل ذلك .

ونختم هذا الموضوع بملاحظة واضحة هي أن أكثر الذين طمعوا  
 في الخلافة أو رشحوا أنفسهم لها أو رشحهم الناس هم من أولاد  
 الخلفاء ، ومعنى هذا أن النظام الوراثى كان قد وجد طريقه إلى أكثر  
 القلوب والعقول .

(١) اقرأ وصف معاوية لمؤلا الأربعة في الطبرى ج ٤ ص ٢٢٨ ، ٢٢٩

ومن أهم الرجال الذين اعتمد عليهم يزيد ، عبيدُ الله بن زياد ابن أبيه ،  
ومسلم بن عقبة المري . وقد مرَّ الكلام عن الأول وسيجيء فيها بعد مزيد  
من الكلام عنه ، أما مسلم بن عقبة فأهم ما يرتبط باسمه موقعة الحرة ، ومن  
حديثها أن أهل المدينة خلعوا يزيد وسجنوا مَن بالمدينة من بني أمية ثم  
أخرجوهم منها ، فأرسل إليهم يزيد يردهم إلى الطاعة دون قتال فامتنعوا ،  
فأرسل لهم جيشاً كبيراً بقيادة مسلم بن عقبة المري ، وقال له يزيد : ادعهم  
إلى البيعة ثلاثة أيام دون حرب ، ولا تقاتلهم إلا بعد انقضاء هذه المدة ،  
فقبل مسلم ، ولكن أهل المدينة استمروا في عصيانهم ، فهاجمهم مسلم من  
جهة الحرة ، وانتصر عليهم ، وأباح المدينة لجنده ثلاثة أيام<sup>(١)</sup> ، وكان  
ذلك في ذي الحجة سنة ٦٣ هـ .

ومن الأسباب الهامة التي أدت إلى هزيمة أهل المدينة نذكر سببين  
رئيسيين :

الأول : أن أهل المدينة أخرجوا بني أمية مها . واكتفوا منهم بأن  
أخلوا عليهم العهود ألا يدلوا على عوراتهم ، وألا يظاهروا عليهم ، وذلك -  
كما ترى - عمل ساذج فلا بدّ لني أمية المطرودين أن يساعدوا ذويهم .  
وأن يرشدوهم إلى أيسر الطرق للتغلب على هؤلاء المتمردين على سلطان  
أسرتهم . وهذا ما كان ، فقد أدلى عبد الملك بن مروان لمسلم بن عقبة  
بمعلومات وأفكار كانت من أهم أسباب النصر السريع . فبناء على رواية  
الطبري نصح عبد الملك مسالماً أن يختار الحرة مكاناً لهجومه ، وأن يبدأ  
الهجوم في مطلع النهار حيث تكون الشمس بين أكتاف أهل السام فلا تؤذيهم ،  
وتكون في وجوه أهل المدينة فيصيبهم أذاها ويهيمهم شعاعها<sup>(٢)</sup> .

(١) تاريخ الأمم والملوك - ٤ ص ٣٦٠ وما بعدها ، والعصرى في الآداب الإسلامية -

ص ١٠١ - ١٠٢

(٢) تاريخ الأمم والملوك - ص ٣٧٣

الثاني : أن أهل المدينة ولوا عليهم<sup>١</sup> رجلين ، فولى الأنصار عبد الله ابن حنظلة ، وولت قريش عبد القبن مطيع ، وكان هذا دليل تفكك وانقسام من أول الأمر ، ويروى أن عبد الله بن عباس لما سمع بذلك قال : أميران ! هلك القوم<sup>(١)</sup> .

لقد سقط في موقعة الحرة خيرة أبناء الأنصار والمهاجرين ، فمن المسئول عن هذه المعركة وهؤلاء الضحايا ؟

لست أستطيع أن أخلى أهل المدينة من مسئولية كبيرة ، فهب أن يزيد لم يكن صالحاً للخلافة ، ولكن التفكير الإسلامى واضح في أن الإمام الجائر خير من الفتنة ، وكل<sup>٢</sup> لا خير فيه ، وفي بعض الشر خيار ، كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولم يكن أهل المدينة يستطيعون أن يقفوا في وجه جيش الشام بعددته وعُدته ، فلماذا استمروا في عصيانهم ؟ وقد دعاهم مسلم ثلاثة أيام وهو يهدق بهم ولكن العصبية الحمقاء أو الكبرياء الأهوج دفعا القوم إلى الاستمرار في إشعال هذه النار التي صاروا لها خطباً بعد وقت وجيز .

ولا تخلى مسلم بن عقبة من مسئولية باهطة لحمقه وإسرافه في إراقة الدماء ، فالرجل المريض الذي كانت إحلى رجله في المعركة والأخرى تتقدم إلى القبر ، أراد أن ينجم حياته بهذه القسوة وتلك الوحشية ، فلم يكتف بالانتصار وإخضاع التائرين ، ولكنه أباح مدينة الرسول ثلاثة أيام للجيش المنتصر ، كما استمر في إراقة الدماء بعد أن كتب له النصر ، وإذا كان ليزيد يد في هذا التصرف الأهوج فهو شريكه في هذه المسئولية .

### نهاية يزيد

كانت نهاية يزيد قريية ، فقد كان حكمه حوالى ثلاث سنوات فقط . ومات وهو في شباب عض ، ولم يهنا يزيد بالخلقة يوماً واحداً ، فقد

ثارت في وجهه الأحداث ، فأخذ يعالجها ، ولكن العلاج كان أقسى من الداء ، ثار في وجهه الحسين كما سيأتي تفصيله عند الكلام عن الشيعة ، فقتله له عبيد الله بن زياد ، وكان قتلها باباً من الشر على بني أمية لم يقفل قط ، وثار عليه المدينة فكانت موقعة الحرة المشنومة التي أراق مسلم بن عقبة فيها دماء مئآت من الصحابة الأجلاء ومن أبنائهم ، فجلب ذلك الفعل سخط المسلمين على يزيد ، وثار عليه ابن الزبير بمكة فأرسل جيشاً رعى الكعبة بالمنجنيق وهدمها كما سيأتي بيانه عند الحديث عن ثورة ابن الزبير ، ويقول ابن طباطبا إن ولاية يزيد كانت ثلاث سنين وبضعة أشهر ، ففي السنة الأولى قتل الحسين بن علي ، وفي السنة الثانية تهب المدينة وأباحها ثلاثة أيام ، وفي السنة الثالثة غزا الكعبة<sup>(١)</sup> .

ومات يزيد وخلف هذه التركة المثقلة ، فناء بها ابنه ، وحملها مروان ابن الحكم مدة عام ، ثم تولى حملها البطل عبد الملك بن مروان ، فاستطاع أن يلمّ الشعب ويوحّد العالم الإسلامي مرة أخرى ، ويضمن عمراً جديداً للخلافة الأموية ، بعد أن كانت هذه الخلافة على وشك الزوال كما سيأتي فيما بعد .

(١) أخرى في الآداب السطائية ص ٩٨ ورواية الطبري (٤ ص ٢٧٠) حينئذ .  
لحده ١٠٠٠ . و هو هذا . ٦٢ لم يكن فيها أي من هذه الأحداث الدالة .

## معاوية الثاني ( ٦٤ هـ )

لا نخصص فراغا يذكر للحديث عن معاوية الثاني ، فقد كان شابا ضعيفا لم تطل خلافته أكثر من أربعين يوما ، ثم تنازل عن الخلافة لمرضه ، وانزوى في بيته حتى مات بعد ثلاثة أشهر .

كيف آلت الخلافة إلى هذا الشاب المريض الذي لم يطعم فيها قط ؟ الجواب أن جده معاوية وضع أسس الوراثة في الخلافة وكافح سنين عدة لتتم بيعة يزيد ، وبالتالي تيسر للناس للأخذ بهذا النظام ، ولذلك بايع أهل الشام معاوية بعد موت أبيه . ولكن ابن الزبير كان قد أعلن نفسه خليفة في عهد يزيد . ومات يزيد قبل القضاء على ابن الزبير ، ولما مات يزيد كبر أمل ابن الزبير في النجاح ، وجاء معاوية الثاني في هذه الظروف فأدرك أنه لا قوة له للاشتراك في هذا الصراع فجمع الناس بالمسجد وخطب فيهم خطبة قال فيها : إني قد ضعفت عن أمركم فابتغيتم لكم مثل عمر ابن الخطاب حين استخلفه أبو بكر فلم أجده . فابتغيتم ستة مثل ستة الشورى فلم أجدهم . فأنتم أولى بأمركم ، فاختاروا له من أحييتهم ، فما كنت لأتزوّدھا ميتا وما استمتعت بها حيا<sup>(١)</sup> .

وانتهت بذلك صفحة معاوية الثاني من التاريخ ، وانتهى بانتهائه العهد السفيفاني وبدأ العهد الأموي الثاني . وهو عهد بني الحكم بن أبي العاص ابن أمية . ويروى أن عبد الملك بن مروان كان يرى أن سرعة نهاية الفرع السفيفاني جاءت نتيجة لقتل الحسن . ولذلك كتب إلى الحجاج بقول : جنبني دماء بني عبد المطاب فليس فيها شماء الحرب (بفتح الراء ومعناه الغضب) وإني رأيت بني حرب نداعى ماكمهم لما قتلوا الحسين بن علي<sup>(٢)</sup> .

(١) الطبري - ٤ ص ٤٠٩ ، وانظر كذلك السعدي - ١ ص ١٠٢ تاريخ الخلفاء

الوسطى ص ٢١١ (٢) ابن عسك - : العهد القوي - ٢ ص ٤٠٠

## مروان بن الحكم ( ٦٤ - ٦٥ هـ )

مر بنا الحديث عن مروان بن الحكم في عهد عثمان وفي موقعة الجمل ، ولما انتهت موقعة الجمل اعتزل مروان السياسة وباع علياً وأقام بالمدينة ، ولما آلت الخلافة إلى معاوية قرّبه معاوية اعترافاً بالمساعدات التي قدمها إليه يوم كان حاملاً لخاتم عثمان ، وإيماناً منه بأن مروان لعب دوراً هاماً في حرب الجمل أضعف به علياً وقضى بسهمه على طلحة ، وأما مبايعته لعل بعد ذلك فقد أخذها معاوية على أنها للضرورة لحماية مصالح بني أمية بمكة والمدينة ، ثم كان حلم معاوية الذي اتسع للجميع ورغبته الاستفادة من الكفاءات المختلفة .

وعلى هذا ولّى معاوية مروان ولاية المدينة . وفي عهد يزيد كان مروان مقرباً إليه وكان بين مشيريه بدمشق . ومات يزيد ثم تنازل خلفه عن الخلافة دون أن يعين من يخلفه . واختافت كلمة بني أمية فيما بينهم واختلف الناس عليهم فأوشك ملكهم أن يضيع ، ويروى أن مروان نفسه كان على وشك أن ينطلق لابن الزبير فيبايعه لولا أن عبيد الله بن زياد قال له : « استحييت لك مما تريد ، أنت كبير قریش وسيدّها تصنع ما تصنعه ، قدب الأمل في نفس مروان وأجاب : ما فات شيء » (١) .

وكانت حاله ابن الزبير في ذلك الوقت في تقدم واضح فقد دان له الحجاز وتبعه أهل الكوفة والبصرة — وكان عبيد الله بن زياد قد أخلاها وفرّ تحت ضغط الأحداث — كما تبعه أهل الجزيرة وأدراه اشام وحم من قيس . لم يبق على الولاء بني أمية إلا الأردن وكان راعيها حسان بن مالك من



المؤرخين يراه خليفة ذلك العصر ، ويَعُدُّ مروان بن الحكم متمرداً عليه ولا يعترف له بخلافة ، كما لا يعترف بخلافة عبد الملك إلا من يوم موت ابن الزبير واجتماع الكلمة عليه (١) .

ويحذر بنا أن نعطي بعض التفاصيل عن الحالة بالشام في ذلك العهد ، فإن العصبية كانت قد بدأت تظهر بين عرب الشمال ( قيس ) وعرب الجنوب ( كلب ) ، وكان عرب الشمال يميلون إلى ابن الزبير فبايعوا له وعلى رأسهم الضحاك بن قيس أمير دمشق والنعمان بن بشير أمير حمص وزفر بن الحارث الكلبي أمير قنسرين ، أما كلب فكانت تعضد الأمويين ولكنها انقسمت على نفسها فبعضها يريد البيعة لخالد بن يزيد بن معاوية لأنهم أخوال أبيه ولأن منزلته ستكون لهم كما عَبَّرَ عن ذلك مالك بن هيرة ، وبعضهم يريد البيعة لمروان بن الحكم لسنه وتجاريه ، وكان على رأس هؤلاء الحصين بن نمير الذي أجاب : لا بعمر الله لا تأتينا العرب بشيخ ونأتيهم بصبي ، وأخيراً اجتمعت كلمة كلب وبنى أمية في مؤتمر الجابية الذي عقد في ذى القعدة سنة ٦٤ على البيعة لمروان بن الحكم ثم خالد بن يزيد من بعده ثم عمرو بن سعيد بن العاص (٢) . وبهذا رضى كل الطامعين في الخلافة من بنى أمية كما رضى أتباعهم .

كان أمام مروان صراع طويل أوله صراع بالشام مع القيسية الذين يقودهم الضحاك بن قيس ، وبعد ذلك يخرج الصراع إلى العراق والحجاز ومصر وغيرها ، وقد حصلت موقعة كبيرة بين الضحاك وبين مروان في « مرج راهط » في المحرم سنة ٦٥ هـ قتل فيها الضحاك وكثيرون من قومه وغرَّبَ بعدها النعمان وزهر ، وخلت الشام بذلك لمروان (٣) . وبهذا صار إلى

(١) أفراء - ريخ الخلفاء - له روى ص ١٢ - ٧١ - ٢١٥ ، راء له في ريد ج ٤ ص ٣٦١

(٢) التاريخ . تدوين لار والمالك ج ٤ ص ١٠٠ - ١٠٠ .

(٣) تاريخ العرب ص ١١٥ - ١١٠ .

مصر فافتتحها وبابمه أهلها وترك بها ابنه عبد العزيز والياً عليها ، وأرسل عمرو بن سعيد بن العاص الأشدق إلى فلسطين حيث كان مصعب بن الزبير قد زحف عليها ، فانتصر عمرو في هذه المعركة ، وعاجلت المنية مروان قبل أن تظهر نتيجة الصراع الذي بدأ في الحجاز والعراق فأت في رمضان سنة ٦٥ هـ بعد أن عهد بالخلافة من بعده لابنيه عبد الملك ثم عبد العزيز وأهل قسم مؤتمر الجابية السالف الذكر<sup>(١)</sup> .

وكان مروان يتمتع بحكمة وسداد رأى وفصاحة وشجاعة ، وكان يجيد قراءة القرآن ، ويروى كثيراً من الحديث عن كبار الصحابة وبخاصة عمر ابن الخطاب وعثمان ، وإليه يرجع الفضل في ضبط المكاييل والموازين .

ومن أهم الرجال الذين اعتمد عليهم مروان ، عبيد الله بن زياد وعبد الملك ابن مروان وعبد العزيز بن مروان . وقد تحدثنا من قبل عن عبيد الله وسنعود للحديث عنه فيما بعد . أما عبد الملك فأتنا عنه حديث طويل عند الكلام عن خلافته . والحديث عن خلافة عبد الملك سيكمل كذلك حديثنا عن أخيه عبد العزيز بن مروان .

## عبد الملك بن مروان (٦٥ - ٨٦ هـ)

عبد الملك هو المؤسس الثاني للدولة الأموية ، تولى الخلافة والعالم الإسلامي متفككاً ، فابن الزبير أعلن نفسه خليفة في الحجاز ، والشعبة ثائرون ، والخوارج متمردون ، واختار بن أبي عبيد الثقفي يقود جيشاً كبيراً يبطش به دون أن يعرف لماذا يبطش ، وسيأتي تفصيل الكلام عنه . وقد استطاع عبد الملك أن يرد البلاد كلها إلى الطاعة وأن يقضى على كل تمرد وعصيان فاستحق أن يوصف بأنه المؤسس الثاني للدولة الأموية .

وعبد الملك كان يتمتع بثقافة عالية وكان يُعَدُّ أحد فقهاء المدينة . من طبقة سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير . ويقول الشعبي عنه : ماذا كرت أحداً إلا وجدت لي الفضل عابه إلا عبد الملك فلئن ماذا كرنه حديثاً إلا زادني فيه . ولا شعراً إلا زادني فيه<sup>(١)</sup> . وكان يقال فقهاء المدينة أربعة : سعيد ابن المسيب وعبد الملك بن مروان وعروة بن الزبير وقبيصة بن ذؤيب . وقال ابن عمر عنه : ولد الناس أبناء وولد مروان أبا<sup>(٢)</sup> .

وقد عهد له أبوه بالخلافة بعد فترة قصيرة من مؤتمر الجابية الذي تقرر فيه أن يلي خالد بن يزيد خلافة بعد مروان . ثم يابها من بعده عمرو ابن سعيد بن العاص . ولم يحدث التغيير الذي فاه بها مروان أثراً كبيراً لأن العالم الإسلامي - كما قلنا - قبل - كان قد اتجه إلى نظام الثورات السياسية . ثم لأن شخصية عبد الملك كانت ترجح كل شخصيات ذلك العهد تقريباً . ولم يسخط على بيعة عبد الملك إلا عمرو بن سعيد فدفع رأسه ممناً لهذا السخط كما سيأتي فيما بعد .

ويبدو أن عبد الملك كان رجل 'ساعة' . فقد كان ثابت الجأش لا تزعزعه 'الشدائد' ، بل كان يميل إلى مصرة 'الشدائد' ليزعزعها هو . ويروى

(٢) الصرطى . تاريخ الخلافة ص ٢١٦

(١) المعزى ص ١٠٦

المسعودي<sup>(١)</sup> أن عبد الملك سار على رأس الجنود الشامية ليساعد عبيد الله ابن زياد الذي كان يحارب المختار بن عبيد . وخطط عبد الملك رحاله في الطريق ليلة . فجاءه خبر مقتل عبيد الله وانهمام جنده ، ثم جاءه بعد قليل خبر انهمام جيشه الذي أرسله لمحاربة ابن الزبير بالمدينة . وتلاه خبر ثالث بدخول جنود ابن الزبير أرض فلسطين . وخبر رابع بمسير إمبراطور الروم مهاجماً حدود الدولة الإسلامية عند المصيصة . وخبر خامس بأن عبيد الله قد دُشِقَ وأوباشها أطلقوا المسجونين وهاجموا السكان . وخبر سادس أن بعض الأعراب أغاروا على حصص وبهالك . . . . قال المسعودي : يروى أن عبد الملك لم ير في ليلته قبلاً أشد ضحكاً ولا أحسن وجهاً ولا أبسط لساناً ولا أثبت جناحاً من تلك الليلة تعاداً وسياسة . وواجه هذه الأحداث وانعصر عليها ، وأعاد الأمن وقطع دابر التمن .

ومن أهم الأحداث التي واجهت عبد الملك ثورة عمرو بن سعيد الأشدق . وقد كان عمرو يطمع في الخلافة بعد مروان . وكان مروان بن يزيد يطمعه أن يقدمه على خالد خلدته سين خالد ولائغاله بالعلوم عن الخلافة . ولهذا نجد عمرو بن سعيد يجاهد جهاد الأبطال لئلا يات الأمر لمروان . ولكن مروان خدعه وولّى عهده ولديه عبد الملك ثم عبد العزيز .

ورأى عبد الملك من الحكمة أن يدهن عمرأ فيبدو أنه وعده بالخلافة من بعده وذكره أن من العار أن يخلف بنو أمية وهناك ابن الزبير على وشك أن ينتصر أمره ويستحق أعداءه ، فبقى عمرو بن القناعة بهذا الوعد وبين الرغبة في إعلائته وتثيته . وظل الحال على ذلك حتى سنة ٦٩ أرسله ٧٠ حيث خرج عبد الملك تجاه العراق يريد مصعب بن الزبير ومعه عمرو . فقال هذا لعبد الملك : قد كان أبوك وعدني هذا الأمر من بعده . ومن هذا جاهلت معه وقد كان من بلائي معه ما لم يخف عليك ، فاحمل

لى حلناً هذا الأمر من بعدك . فلم يحبه عبد الملك بشيء . فانصرف عمرو حالداً إلى دمشق في غفلة من عبد الملك . وهناك استولى عليها وتحصن بها ، ولما عرف عبد الملك ذلك عاد إلى دمشق ودارت مناوشات بين الاثنين ولعبت السياسة دوراً هاماً فاصطلع الاثنان وعاد مظهر الصفاء بينهما ، ولكن عبد الملك لم يفر لعمرو خروجه عليه ، ووجد أن ملكه مزعزع ما دام عمرو سيئ النية به .

وفي إحدى الليالي أعدَّ عبد الملك عدته واستدعى عمراً لزيارته فخرج هذا إليه في عدة من مواله وأتباعه ، ودخل عمرو ولكن أتباعه كانوا يحجزون أولاً بأول خلف الأبواب فلما وصل عمرو إلى حيث يجلس عبد الملك كان عمرو وحده ليس معه إلا وصيف واحد . وقتئذ عبد الملك بعمرو ، ولما أحس بأعوان عمرو يهتدون به ويحيضون بالفصر ألقى إليهم رأسه وألقى معها بدر الأموال فلما رأى الناس رأس عمرو يشوا من مساعدته وانهاؤا على بدر الأموال يلتقطونها وينصرفون بها ، واستتب أمر دمشق لعبد الملك<sup>(١)</sup> .

وكان عبد الملك يقود جيوشه بنفسه في أكثر الأحوال . وكان انتصر حليفه . ومن أهم المعارك التي قادها معركة العراق ضد مصعب بن الزبير وقد انتصر فيها عبد الملك وقتل مصعب ، وسيأتي مزيد من الكلام عن عبد الله بن الزبير وصراعه مع الدولة الأموية ، ولكننا هنا نقول إن عبد الملك حينما أراد أن يقود جيش الشام ليلتقي بمصعب أشار عليه رؤساء أهل الشام أن يقيم هو بالشام ويبعث على الجيوش قائداً غيره ، فلإن ظفرت حيوشه فذاك وإلا أمدَّهم بمجوش أخرى . وقالوا له : إننا نخشى أن تُصاب بسوء فلا يكون للناس ملك يدبّر أمرهم ، فأجاب عبد الملك : إنه لا يقوم

(٢) اقرأ القصة كاملة في الطبري ج ٤ ص ٥٩٦ - ٦٠٠ . والمقدّم لمزيد ج ٤ ص ٤٠٧ -

بهذا الأمر إلا قرشى له شجاعة وله رأى في الحروب وله فراسة وسياسة ،  
وإني أجد هذه الشروط في نفسي ، فأؤثر أن أتولى أنا قيادة هذه الجيوش (١) :  
ومن أخلاق عبد الملك اعتداده بنفسه وإيمانه أنه ليس هناك من يضارعه  
من معاصريه ، وهو يقول في ذلك : ما أعلم مكان أحد أقوى على هذا  
الأمر مني ، وإن ابن الزبير لطويل الصلاة كثير الصيام . ولكن لبخله  
لا يصلح أن يكون سائساً (٢) .

ومن أعمال عبد الملك المحيطة أنه عرب الدواوين ، فقد كان ديوان الشام  
يكتب باليونانية . وكان ديوان فارس يكتب بالفارسية . وكان ديوان مصر  
يكتب بالقبطية ، فعزيم عبد الملك على نقلها جميعاً إلى اللغة العربية . وقد تم في  
حياته نقل ديوان الشام إلى العربية على يد سليمان بن سعد ونقل ديوان فارس  
على يد صالح بن عبد الرحمن ، أما ديوان مصر فقد تم نقله في عهد  
الوليد (٣) ، وسياق يزيد من الكلام عن حركة التعمريب عند الكلام على  
الدواوين في الحضارة الإسلامية .

ومن الأعمال المحيطة لعبد الملك أيضاً سك النقود الإسلامية سكا منتظماً (٤)  
وسياق كذلك الحديث عن تنفيذ الإسلامية ودور عبد الملك في سكها عند  
الحديث عن الحضارة الإسلامية .

ومن أعظم رجال عبد الملك أخوه عبد العزيز وفاتده الشهر الحجاج  
ابن يوسف التقي . أما أخوه عبد العزيز فقد مصعب أباه مروان بن الحكم  
عندهما ذهب ليسترد مصر من عامل ابن الزبير . ولما تم له ذلك ولّى ابنه  
عبد العزيز عليها وعاد هو . وقد كان عهد عبد العزيز من أحسن العهود

(١) القزويني ص ٦٠ - ٦١ (٢) المرجع السابق ص ٢١٢

(٣) ابن خلدون ص ١٢١ - ١٢٢ (٤) القزويني ص ١٩٦ - ١٩٧ ، ابن خلدون ص ١٢١ - ١٢٢

(٥) ابن خلدون ص ٢٤١ - ٢٤٢ ، ابن خلدون ص ٢٤١ - ٢٤٢

على مصر ، أدخل خلاله ألواناً من الإصلاحات ، فبنى مقياس النيل ، وأقام قطرة على خليج أمير المؤمنين ، كما هدم جامع عمرو وزاد فيه من جهاته الأربع (١) ، وقد عني عبد العزيز بمدينة حلوان عناية كبيرة ، وأتجه لإعدادها لتكون عاصمة إمارته ، فأنشأ بها بركة ماء ، وغرس الأشجار والنخيل وأقام المساجد ونقل لها بيت المال ودواوين الحكومة . وكان عبد العزيز سمحاً كريماً لم يدخر مالا ويذكر مع أن مصر كانت طعمة له ، أى لا يرسل من دخلها شيئاً لعاصمة الدولة الإسلامية ، ويروى أنه أنفق كل ثروته . فلما مات لم يترك غير سبعة آلاف دينار وهو مبلغ زهيد إذا قيس بهذا الرجل ومكانته وثورته .

أما الحجاج فهو فيما نعرف أشهر القواد المسلمين ، وربما جاءت شهرته من ناحية بطولته ومقدرته الحربية التي استطاع بها أن يتت عرش بنى أمية وكان يهتز تحت خلفاء الأمويين ، وربما جاءت هذه الشهرة من ناحية قسوته وعنفه وسفكه الدماء بحق أو بدون حق ، ومن المؤرخين من يلومه على ما أزهق من أرواح وما سفك من دماء ، ومنهم من يلتمس له العذر ذاكرين أن الفتن بالعراق كانت منصلة ، وأن تاريخ العراق يثبت أنه لم يعرف الدعة إلا في ظل القهر والدماء والتنكيل . فهم بهذا يلفون اللوم على الثائرين لاعلى من أطفأ الثورة ، ولكن المقياس الذي نراه صحيحاً هو إباحة الشدة اللازمة لضمان الأمن والسلام ، وأعتقد أن الحجاج كان يستطيع أن يحقق ذلك بأقل مما سفك من دماء وبما أزهق من أرواح ، ولذلك فلا تخليه من مسئولية ما أهرق من دماء وما وُزَّع من أموال بدون مبرر ، وقد أدرك عبد الملك إسراف الحجاج في الدماء والأموال فكتب إليه « أما بعد ، فقد بلغ أمير المؤمنين سرفك في الدماء وتبذيرك في الأموال ، ولا يحتمل أمير المؤمنين هاتين الخصلتين لأحد من الناس ، وقد حكم عليك أمير المؤمنين





جنده العراقيون ، ولكنهم سرعان ما انفضوا من حوله فهزم وقتل غيلة<sup>(١)</sup> ، وكان الحجاج ضمن قادة عبد الملك في هذه المعركة ، ولما قتل مصعب استسلم قاداته فأمّنهم عبد الملك وأبقاهم في مناصب القيادة ومن هؤلاء المهلب بن أبي صفرة الذي أصبح من خيرة القادة للخلفاء الأمويين وإبراهيم بن الأشتر الذي كان قد اصطنعه مصعب ثم أمّنه عبد الملك بعد قتل مصعب .

ولم يبق أمام عبد الملك إلا الحجاز حول ابن الزبير . فأرسل عبد الملك قائده الحجاج لمقاتلته ، فسار الحجاج سنة ٧٢ هـ وحاصر مكة ورمّاها بالمجانيق ، واشتدت الحال على أهل مكة حتى تخلّوا عن ابن الزبير . وكان ممن تخلّى عنه ابنه حمزة وخبيب . واستنار ابن الزبير أمه فيما فعل . فأشارت عابه أن بظل يدافع عن عقيدته حتى يموت كما مات أصحابه ، فاستجاب لرأيها وصمد في المعركة حتى قتل ، وعيّن عبد الملك الحجاج والياً على الحجاز . ونجدت الفتن بالعراق كالعهد به ، فلم يمد عبد الملك بدأ من تعيين الحجاج والياً على العراق ليضع تمرّده . فنقله من ولاية الحجاز إلى ولاية العراق فسار للكوفة سنة ٧٥ هـ ودخلها في اثني عشر ركباً ، وصعد المنبر وهو ملثم ثم كشف اللثام وألقى خطابه الشهير الذي حاء فيه :

أنا ابن جلا وطلاع الثنايا حتى أضع العامة عرفوني

يا أهل الكوفة إني لأرى رعوساً قد أنعت وحن قظافها وإني لصاحبها . وكأنّي أنظر إلى النساء بين اللحي والعائم . . . . وإنكم لكأهل قرية كانت آمنه مطمنة يأتيها رزقها رغداً من كل مكان فكفرت بأنعم الله . فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون<sup>(٢)</sup> . . . . وبعد أن أتم خطابه القاسى المماوء بالتهديد والتحذير أمر غلامه أن يقرأ عليهم كتاب الخليفة

إليهم فقرأ الغلام : بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الملك أمير المؤمنين إلى من بالكوفة من المسلمين ، سلام عليكم . فلم يردوا السلام ، فقال الحجاج للغلام : توقّف ، والتفت الحجاج للناس وصاح فيهم : يسلم عليكم أمير المؤمنين فلا تردون ! والله لأؤدبنكم غير هذا الأدب أو لتستقيم . اقرأ يا غلام . فبدأ الغلام يقرأ : بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الملك أمير المؤمنين إلى من بالكوفة من المسلمين ، سلام عليكم . فلم يبق أحد بالمسجد إلا قال : وعلى أمير المؤمنين السلام<sup>(١)</sup> . وترك الحجاج الكوفة إلى البصرة حيث كثر شدته ووعيده وحيث خضع أهل البصرة واستكانوا كما فعل أهل الكوفة . وامتد نبوذ الحجاج بعد ذلك حتى شمل الشرق كله ، فعين من قبائمه المهلب ابن أبي صفرة والبا على خراسان وظل بها حتى وفاته سنة ٨٣ هـ<sup>(٢)</sup> .

ويعان أستاذنا الخضرى على موقف أهل العراق من هذه الحالة بقواه . وتبين هذه الخطبة حال أهل العراق وسكونهم إلى الذلة ، جنبهم الحجاج في بضعة عشر ركباً وفيهم الأشراف والرؤساء فيخطهم وينوعاهم بالعصائب وهم ساكتون لا يرد أحد منهم عابه قولاً ، ويخفهم على ترك السلام على أمير المؤمنين فيستكبنون ويخضعون وهم هم الذين فتحوا أبواب الشرور<sup>(٣)</sup> .

وخضع أهل العراق لتهديد الحجاج وأمرهم بالانضمام لجيوشه ففعلوا فجنّد من الكوفة عشرين ألفاً ومن البصرة عدداً مثل ذلك وأمر عابهم عبد الرحمن ابن الأدهش الذى ينحدر من كندة ، تلك الفداية التى كان منها ماوك فى الجزيرة العربية قبل الإسلام ، وأرسل الحجاج عبد الرحمن وجيشه إلى سجستان لحرب الملك رتييل صاحب الترك ، وكان بين هذا الملك وبين المساهمة عهد

١ - د - الكوفى - ١ من ٣٣٣ - ٣٣٤

٢ - ابن - ما - ص ٢٠٤

٣ - ص ١٣١ - ما - ١١ - ص ٢٠٤

على أن يدفع جزية ، ثم نقض هذا الملك العهد وهجم على سجستان الإسلامية وهزّم جيش المسلمين وقتل والى سجستان عبيد الله بن أبي بكر ، فسبّر إليه الحجاج جيش العراق بقيادة عبد الرحمن بن الأشعث الذي نجح في جولته الأولى نجاحاً عظيماً ، وفتح كثيراً من البلاد ، ثم توقف من تلقاء نفسه زاعماً أن من الخير ألا يتعمق في تلك البلاد دفعة واحدة بل أن يأخذها مرحلة مرحلة وأن يجعل كل مرحلة في عام وكتب للحجاج بذلك ، فرد عليه الحجاج مسهّماً رآه طالباً منه أن يستمر في السير ، فعرض عبد الرحمن بن الأشعث الأمر على جنوده واستشارهم أطيع أم يخالف . وهيبات أن يشير أهل العراق بالطاعة وهم يرون في الحجاج علوهم الأول وقائد أعدائهم بنى أمية ، ثم إن الفتنة من طبيعتهم ، فزينوا له المخالفة وأكلوا له طاعتهم له واتباعهم لأمره فيما يتخذ من خطوات (١) .

وهكذا استدار الجيش الذي أعده الحجاج . ليحارب الحجاج ، وهكذا كانت فتنة ابن الأشعث الشهيرة . وقُدِّر لها أن تصادف بعض النجاح فقد هزّم ابن الأشعث جيوش الحجاج واستولى على البصرة سنة ٨١هـ ، ثم استولى ابن الأشعث على الكوفة سنة ٨٢هـ ، وجرت بعد ذلك ساساة من المعارك الفاصلة الطويلة في المكان المعروف بدير الجاهم سنة ٨٣هـ ، واستمرت هذه المعارك حوالى مائة يوم ، وواصل عبد الملك إرسال المدد إلى الحجاج حتى تم له النصر في هذه المعارك وفي معارك « مسكين » حيث استؤنف القتال بين الحجاج وبين ابن الأشعث مع فاول جيشه . وفي فتنة ابن الأشعث هذه سقط آلاف لا تحصى من أنراف العراق وروّسائه . وأسرف الحجاج في قتل الأسرى بعد . وقعنى دير الجاهم ومسكن . فكان ذلك مما أضعف فتن العراق بعد ذلك . أما ابن الأشعث فقد قرّ ولجأ إلى رتبيل فطابه الحجاج فقتل نفسه وأرسات رأسه إلى الحجاج (٢) .

(١) الطبرى ٥ ص ١٤٠ - ١٤٦

(٢) الطبرى ٥ ص ١٤٦ - ١١٨

وقيل أن تركه ابن الأشعث جديراً أن يشير إلى رواية أخرى  
الطبري لأنها إن صحت تُعَدُّ سقطة كبيرة من سقطات الحجاج ، فقد روى  
الطبري (١) أن ابن الأشعث كان أبغض رجل إلى الحجاج بالعراق ، وأن  
الحجاج كان يقول : ما رأيت قط إلا أردت قتله ، ويروي الطبري كذلك  
أن الحجاج لما عين ابن الأشعث على جيش العراق جاء إسماعيل بن الأشعث  
عم عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث إلى الحجاج فقال له : لا تبعه فإني  
أخاف خلافه ، والله ما جاز جسر الفرات قط فرأى لوال من الولا عليه  
طاعة وسلطاناً . فقال الحجاج : ليس هناك ما هو لي أرغب من أن يخالف  
أمرى أو يخرج من طاعتي . وأمضاه على ذلك .

إن عهدنا بالحجاج أنه فطن ذكي لا يولى عدواً يبادله الكراهية على  
أحد جيوشه الكبيرة ، ولكن إذا صحت هذه الروايات فلأنها كما قلنا آنفاً  
سقطة عظيمة تحسب على الحجاج ويحتمل وزرها ، وبخاصة أن الجيش  
عراقي دأبه العصيان والتمرد ما وجد لذلك سبيلاً ، وبين هذا الجيش وبين  
الحجاج تيرات عظيمة وغلٌ قديم . ويقول الطبري (٢) إن أهل العراق أغروا  
ابن الأشعث بالنورة لاجتماعهم على بغض الحجاج والكراهية له .

وقد بلغ من قسوة هذه الفتنة أن عبد الملك أبدى استعداداً للتضحية  
بقائده الحجاج وعزله عن العراق إذا كان ذلك يرضى العراقيين وبعيدهم  
إلى الطاعة (٣) ، ولكن أهل العراق ما كانوا يطلبون غير التمرد وسفك  
الدماء ولم يكن لهم فيما يبدو هدف ثابت في تلك الأثناء .

بقي هناك شيء ذو بال يوضع في الميزان قبل الحكم على الحجاج ،  
ذلك هو ما قام به من إصلاحات عمرانية ، والعجيب أن الذي يدرس  
الحجاج لا يحده عقلية عسكرية فقط ، ولكنه كذلك ذو عقلية بناءة في زمن

(١) تاريخ الأمم والملوك ج ٥ ص ١٤٠ - ١٤١

(٢) المرجع السابق ج ٥ ص ١٥٦ (٣) المرجع السابق

السلام ، وقد قام بإصلاحات مدينية جليلة النوع ، هو الذي بنى عليه  
 واسط في منتصف الطريق تقريباً بين الكوفة والبصرة وجعلها مقر حكمه  
 ومنزل جنده الشاميين ، وعمل على إبعاض البلاد بعد أن أنهكتها الحروب  
 عشرين عاماً ، فأصلح القنوات التي تحمل مياه دجلة والفرات إلى أطراف  
 البلاد وتهددها بالغاية الدائمة ، وأصلح السدود التي تصون خصب الأرض  
 من غلبة الصحراء ، وقاوم الحجاج بشدة الهجرات الرقبة إلى المدن ،  
 وأقام التجارة على قواعد الطمأنينة والثقة بإصلاح نظام النقد ونظام  
 الموازين والمكاييل والمقاييس ، وتذهب الروايات كذلك إلى أنه حتى  
 بإصباحه أقرآن<sup>(١)</sup> .

على أن الحجاج لم يكن يعمل لنفسه ولا يعمل باسمه ، وعلى هذا  
 فعبد الملك وابنه الوليد شريكان للحجاج في كل ما قام به من خير وشر ،  
 وقد وضح يزيد بن أبي مسلم ذلك لسليمان بن عبد الملك عندما سأله هذا :  
 أتري الحجاج استقر في قعر الجحيم بعد ؟ فأجاب أبو مسلم : يا أمير المؤمنين ،  
 لا تقل ذلك في الحجاج فإنه عن يمين أبيك وعن يسار أخيك فحيث  
 كانا كان<sup>(٢)</sup> .

وبعد ، فهذا هو الحجاج وذلك قبس من حياته وتصوير سريع له في  
 حالتي السلم والحرب ولحمة خاطفة للظروف التي أحاطت به والمشكلات التي  
 حاش فيها ، فهل يميل القارئ بعد ذلك إلى لومه أو إلى الاعتذار عنه ؟  
 ولنعد إلى عبد الملك الخليفة العالم والرجل النادر بين الرجال لنصور  
 انقلاباً حدث في حياته عندما تولى الخلافة ، فقد رويناً شيئاً عن مكانته العلمية  
 وكيف كان معلوداً بين مشاهير الفقهاء وكان في القمة من بين الباحثين  
 والمجتهدين ، ثم ضاع منه هذا الاتجاه العلمي بين صليل السيوف الذي غمر

(١) بركليان : تاريخ الشعوب الإسلامية ج ١ ص ١٧٦ - ١٧٧

(٢) المبرد : الكامل ج ٢ ص ٥٤٧ - ٥٤٨

معظم عصره ووقع القنا الذي شغل له ، ويبدو أن عبد الملك اندمج في حياة الخلافة ، وبعد ما واطرح ماضيه العلمي فلم يؤثر عنه في أثناء خلافته بحث علمي أو بوال ، ويرى أن الخلافة آلت إليه والمصحف في حجره ، فأطبقه وقال : هذا آخر العهد بك (١) . ولم يصنع عبد الملك من سكرته محب الجاه والسلطان إلا في آخر أيامه حيث سجل صفوته في مقطوعة شعرية رقيقة تقتطف منها الآيات التالية :

لعمري لقد عُمُرتُ في الدهر برهةً      ودانت لي الدنيا بوقع البوار  
فأضحى الذي قد كان مما يسرنى      كلمح مضي في المزمينات الغوابر  
فيا ليتني لم أعن بالملك ساعة      ولم أله في لذات عيش نواضر  
وكننت كذى ظمرين عاش يبُلُغَةً      من الدهر حتى زار ضنك المقابر (٢)

### الحجاز من السياسة لأزبد والنفس :

الحجاز هو مهبط الدعوة الإسلامية وعاصمة الدولة في عهدها الأول ، ولما انتقل على إلى الكوفة اعتبر الحجاز أن ذلك عمل استراتيجي مؤقت دعت له دواعي الحرب بين علي وأصحاب الجمل ، أو بينه وبين معاوية والخوارج ، وأمل الحجاز أن يعود له السلطان عقب الانتهاء من تلك الحروب ، فلما تم النصر لمعاوية واتخذ دمشق عاصمة له لم يضع أمل أهل الحجاز واعتبروا ذلك شيئاً مؤقتاً أيضاً سببه أن معاوية كان والياً على دمشق وكانت دمشق عاصمة لولايته عشرين عاماً قبل خلافته ، وعلى كل حال لم يستطع الحجاز أن يقاوم معاوية لما أحرزه من انتصارات وما حققه من دهاء .

وفوجئ الحجاز بعد ذلك بحقيقة مرة هي انتقال الخلافة من الشورى

(١) السيوطي : تاريخ الخلفاء ص ٢١٧

(٢) السيوطي : تاريخ الخلفاء ص ٢٢٠ - ٢٢١

إلى التوراة واستمران الخلافة في بني أمية ، ومعنى ذلك ضياع سلطان الحجاز نهائياً ، فذهب الحجاز بياضاً ، وليس أهم سبب لضياعه هو محاولته استعادة سلطانه الطار . وعنده الذي أرسله إلى يزداد فكانت وقعة الحرة التي قضيتها طرفاً من حديثها من قبل ٢٢٠ هـ . وفي هذه الواقعة المشهورة سقط رهرة شباب الأنصار والمهاجرين ، كما سقط كثير من الصحابة والتابعين ، وهناك من يها من هول المعركة ولكن حكم الإعدام كان يقتضيه من مسلم بن عقبة .

وتجدد أمل الحجاز بعد ذلك في ابن الزبير . بعد موت يزيد ، واتسع شأن ابن الزبير ، ولكن مكة تعرضت في عهد ابن الزبير لأحوال جيش الشام مرتين : إحداهما في عهد يزيد حينما سار إليها جيشه عقب الانتهاء من وقعة الحرة ، وقد آلت رئاسة هذا الجيش إلى الحصين بن تميم لموت مسلم بن عقبة قبل أن يصل الجيش إلى مكة ، وقد أنزل هذا الجيش النوازل بمكة ، ولكنها نجت من التدمير بموت يزيد وانسحاب ذلك الجيش ، وثانيتهما في عهد عبد الملك حيث قضى الحجاج على ابن الزبير وقضى في نفس الوقت على أمل الحجاز في استرداد سلطانه .

وهكذا أصبح الحجاز ولا أمل له في السلطان السياسي ، وقد ضحى الحجاز بأعلى ما به من دماء ليستعيد مكانته ولكن هذه التضحيات لم تأت بطائل ، ونشأ بعد ذلك جيل جديد في الحجاز ، جيل لم يطعم في سلطان سياسي ، ولم يكن موضع ثقة خلفاء دمشق فلم تُوكَل لهم أعمال ذات بال ، وورث هذا الجيل ثروة طائلة جمعها الجيل السابق الذي كانت له الصدارة من قبل ، فاجتمع بذلك في مكة والمدينة الشباب والفراغ والجدة ، واتجهت المدينتان المقدستان إلى الأدب والفن تجدد فيهما السلوى عما فقدتا من جاه عريض وسلطان ضخم ، وهكذا أصبح النسب فناً قائماً بذاته بعد أن كان يظهر في مطلع القصائد فقط ، وظهر بمكة عمر بن أبي ربيعة الشاعر الغزل

الشهير ، وظهرت حلقات الغناء والموسيقى ، فظهر طويس وابن سريج والغريص ، وقد أبدع الغريص في الغناء حتى توهم الناس أنه يتلقى غناؤه من الجن . ويروى أنه خرج مرة إلى طريق الحجاج ووقف حيث يراهم ولا يرونه وأخذ يغنى من شعر عمر بن أبي ربيعة :

أيها الرائع المجد ابتكارا      قد قضى من تهامة الأوطارا

فلك الطرب قلوب السامعين وقالوا : طائفة من حجاج الجن<sup>(١)</sup> :  
وهكذا انتقل الحجاز من قة إلى قة ، من قة في السياسة إلى قة في شئون  
الأدب وشئون الفن .



## الوليد بن عبد الملك ( ٨٦ - ٩٦ هـ )

ولد الوليد سنة خمسين للهجرة ، وتلقى بعض الثقافات الإسلامية ولكن ثقافته في اللغة العربية كانت ضعيفة فقد كان لحناً ، وروى أن أباه عبد الملك قال : أضرب بالوليد حُبّاً له فلم يرسله للبادية . وكانت البادية مدرسة لمن أراد أن يتعلم اللغة الفصحى بعيداً عما انتشر بالمدن الإسلامية من لحن بسبب اختلاط العرب بغير العرب ، ولكن أباه لم يدعه في لحنه وخطه بل قال له في حزم : إنه لا يلي أمر العرب إلا من يحسن كلامهم . ولهذا دخل الوليد بيتاً وأخذ معه جماعة من علماء النحو وأقام مدة يشغل فيه<sup>(١)</sup> .

وكان مروان بن الحكم قد بايع لابنيه عبد الملك ثم عبد العزيز ، ولكن عبد العزيز مات قبل وفاة عبد الملك فعين عبد الملك ولديه : الوليد ثم سليمان سنة ٨٥ هـ ، وكعب بذلك إلى البلدان فبايع الناس ولم يتمتع غير سعيد بن المسيب بالمدينة<sup>(٢)</sup> ولما مات عبد الملك جدد الناس البيعة للوليد .

وقد مرّ بنا الجهد الكبير الذي بذله عبد الملك ليعيد وحدة العالم الإسلامي ، والعناء المتصل الطويل الذي استلزم صراعاً امتد حوالى عشرين عاماً ، ولكن عبد الملك استطاع أن يحقق أمله وأن يصل إلى غايته ، وترك لابنه الوليد ملكاً مستقراً هادئاً متّحداً . وكان الوليد خير من يتسلم هذا الملك . وأعظم من يرعى هذا التراث ، وكان عبد الملك كان رجل صراع فجاء في عهد يحتاج للصراع ، وكان الوليد رجل سلم وإصلاح فجاء في عهد سلم وقام بالإصلاح . لقد بنى عبد الملك البناء شاهقاً وجاء الوليد فزينه وحسنه ونمّاه ؛

(١) الفهرست ص ١٠٩

(٢) أمراء قسمة ذلك في الطبري - ص ٢٠٩ - ٢١٠



ويرز في التقوى كان الرجل في جهده يقابل الرجل فيسأله : ما وردك الليلة ؟

وكم تحفظ من القرآن ؟<sup>(١)</sup>

ف

ومن آثار الوليد الخالدة في العمارة المسجد الأموي بدمشق ، وكان يعد أحد عجائب الدنيا ، ولا يزال حتى اليوم ناطقاً بعظمة الوليد وجهده البالغ ، ومن آثاره كذلك عمارة المسجد النبوي وقد قام بذلك وإلى المدينة عمر بن عبد العزيز ، فهدم البناء القديم بأمر الخليفة وأعاد بنائه بعد أن وسعه بإدخال حجرات أزواج الرسول فيه وكذلك بإدخال دور أخرى اشترت لهذا الغرض .

وكان الوليد أميل إلى العدل والنفطاس ، روى أن محمد بن يوسف حامله على اليمن حمل له هدايا وألطاما ، فقبل للوليد إن محمداً غصب هذه الهدايا من الناس وكلفهم عملها دون أجر ، فامتنع الوليد عن أخذ الهدايا ، وأصر محمد على أنها من ماله الخالص ، فلم يقبلها الوليد حتى حلف محمد بين الركن والمقام في مكة خسين يميناً ما غصب شيئاً منها ولا ظلم أحداً ولا أصابها إلا من طيب<sup>(٢)</sup> .

وكان عهد الوليد على العموم عهد سعة ورخاء وأمن واضئتان ، وفي ظل هذا اليسر وتلك الوحدة القوية ، تم في ظل إيمان الوليد وقوته اتسع العالم الإسلامي وامتد حتى سمل الأندلس وسمل السد وعبرهما من البقاع على ما سيأتي ليرضاه .

ومن أهم الرجال الذين اعتمد عليهم الوليد الحجاج قائد أبيه وقد مر ذكره ، وقد أوصى عبد الملك ابنه الوليد بالحجاج وصية تُمثِّل مكانه الحجاج في ملك بني أمية ، قال عبد الملك : وانظر الحجاج فأكرمته فإنه هو الذي وطأ لكم المنابر ، وهو سيفك يا وليد ويدك على من أراك ،

(١) الطبري ج ٥ ص ٢٦٦ - ٢٦٧

(٢) المرحم السابق ص ٢٦٧

فلا تسمعن فيه قول أحد ، وأنت إليه أحوج منه إليك<sup>(١)</sup> . وقد كانت هذه الوصية عميقة الأثر في نفس الوليد وجدير بها أن تكون كذلك ، روى عن الوليد قوله : كان عبد الملك يقول : الحجاج جلدة ما بين عيني وأني وأنا أقول : إنه جلدة وجهي كله<sup>(٢)</sup> .

. وتختلف الروايات عن إحساس الوليد تجاه الحجاج في أخريات أيام الحجاج ، فيروى الطبري أن الحجاج ثقل على الوليد قبيل موته ، ولكن الوليد لم يستطع أن يعزله أو يمس به بسوء ، وبقي الحجاج حتى مات ففرح الوليد بموته<sup>(٣)</sup> ولكن ابن عبد ربه يروى أنه لما مات الحجاج في آخر أيام الوليد بن عبد الملك نضجع عليه الوليد<sup>(٤)</sup> ، وتتفق رواية المبرد مغزى مع رواية ابن عبد ربه . فقد روى عن الأصمعي أن الوليد خرج يوماً على الناس وهو مشعان الرأس (متنفض الشعر متفرقة) فقال : مات الحجاج ابن يوسف وقرة بن شريك وجعل يتضجع عليه<sup>(٥)</sup> . وذلك الرأي هو ما نميل إليه ، فكل الدلائل تدل على عمق الصلة بين الوليد والحجاج حتى آخر اللحظات .

ومن الرجال الذين اعتمد عليهم الوليد كذلك عمر بن عبد العزيز الذي ولاه المدينة سنة ٨٧ هـ ، وسيأتي مزيد من الكلام عنه عند الحديث عن خلافته . ومنهم كذلك محمد بن القاسم وقتبة بن مسلم وموسى ابن نصير وساتحدث عن هؤلاء الثلاثة عند الحديث عن الفتوحات في عهد الدولة الأموية .

(١) السوطي تاريخ الخلفاء ص ٢٢٠

(٢) ابن عبد ربه : العقد المفرد ج ٥ ص ٥٥

(٣) تاريخ الأمم والملوك ج ٥ ص ٢٦٦

(٤) العقد المفرد ج ٥ ص ٥٥

(٥) التكملة في اللغة والأدب ج ٣ ص ٥٢؛

## سليمان بن عبد الملك (٩٦ - ٩٩ هـ)

ولد سليمان بن عبد الملك سنة ٥٤ هـ ، وبويع له بعد موت أخيه الوليد ، وكان الوليد قبيل وفاته فكر في عزل أخيه سليمان من ولاية العهد وتولية ابنه عبد العزيز ، واستشار الوليد لذلك خاصته وقادته فوافق الحجاج ومحمد بن القاسم وقتيبة بن مسلم<sup>(١)</sup> ، وعارض في ذلك عمر بن عبد العزيز وصاح : إن لك ولأخيك سليمان بيعة واحدة في أعناقنا فلما أن تبقي أو تسقط ولكنها لا تتجزأ . ولم يتم رأى الوليد لذلك ، ولعلنا نعلم على عمر ابن عبد العزيز فعزله عن ولاية المدينة .

وقد كانت حادثة تغيير ولي عهد الوليد حادثة مشثومة صبغت مطلع عهد سليمان . بصبغة كريمة ، وجعلت الفترة الأولى من حكمه مملوءة بالانتقام المر ، الانتقام لشخصه من القادة البارعين الذين ملأ ذكرهم البقاع ، وقد كان الحجاج يحس بالجفوة والكراهية بينه وبين سليمان ، وكان يتمنى أن يموت قبل الوليد . وقد حقق الله له أمانيته ففجأ الحجاج بالموت من عنوان سايمان ، أما آل الحجاج ومحمد بن القاسم وقتيبة بن مسلم فقد ذاقوا العذاب الويل من سايمان ، وهكذا عُدِّبَ وقتل محمد بن القاسم ذرة عصره والذي على يده دخل الإسلام السند ، وقتل قتيبة بن مسلم الذي دفع الفتح الإسلامي إلى خراسان وما وراء النهر والذي كان ميمون النقيبة يلقب عند أهل خراسان بملك العرب . ويقال إن قتيبة بن مسلم هو الذي بادر - لحوفه من سايمان - بعزله فتار عليه بنو تميم وكانوا يكوّنون عنصراً هاماً في جيشه وولى التائرون أمرهم رجلاً منهم اسمه وكيع بن حسان التميمي . ثم هجموا على قتيبة فقتلوه ، وعلى كل فقد قُتِلَ قتيبة من جراء ولاية عهد الوليد<sup>(٢)</sup> . ويروى

(١) الطبري ج ٥ ص ٢٦٧ وتاريخ الخلفاء لسبوتى ص ٢٢٩

(٢) اقرأ تفاصيل قتل قتيبة في الطبري ج ٥ ص ٢٧٣ وما بعدها وفي البلاذري

ص ٤١١ وما بعدها

الطبري<sup>(١)</sup> أن رجلاً من أهل خراسان قال للعرب : يا معشر العرب قتلتم قتيبة ، والله لو كان قتيبة من أقات فينا جعلناه في تابوت فكنا نستفتح به إذا غزونا .

وهناك تنكيل أكثر مُحمّداً أوقعه سليمان بالقائد العظيم موسى بن نصير ، ولم يكن هذا التنكيل مرجعه ولاية العهد ، ولكن سببه شره سليمان وحبه للدنيا ، فيروى أن موسى بن نصير قدم من الأندلس ومعه هدايا وطرف ، ولما كان في الطريق مرض الوليد . وطمع سليمان في موت الوليد كما طمع في الحصول على هدايا الأندلس وطرفه نفسه ، فكتب إلى موسى يطلب منه أن يترث في سفره ريثما يموت الوليد ، فلم يقبل . موسى وواصل سفره فنظم عليه سايمان وعذبه وحبسه وصادر أمواله وألزمه غرامة كبيرة جعلته يسأل العرب المعونة لسدادها<sup>(٢)</sup> . تلك كانت مأساة الانتقام التي حدثت في عهد هذا الخليفة ، وهي بلا شك نقطة سوداء في تاريخه ، وفيها عدا هذه النقطة فإننا نجد المؤرخين يذكرونه بخير ، فيقول الطبري<sup>(٣)</sup> إن الناس كانوا يقولون عن سليمان إنه مفتاح الخير أطلق الأسارى وعفا عن المسجونين وأحسن إلى الناس واستخلف عمر بن عبد العزيز . ويقول السيوطي<sup>(٤)</sup> إن سايمان كان من خيار بني أمية وكان فصيحاً مفوهاً مؤثراً للعدل محباً للغزو . ويروى كذلك عن ابن سيرين أنه قال : يرحم الله سليمان . افتتح أبوابه بإحيائه الصلاة لمواقبتها ، واختتمها باستخلافه عمر بن عبد العزيز .

والحقيقة أنه كان عملاً نبيلاً من سايمان أن يترك ولديه ويولي عهده ابن عمه . وقد رأى سليمان بنفسه حرص الآباء على تولية أبنائهم ، رأى ذلك في حديه : نارية ومروان . وفي أبيه عبد الملك وأخيه الوليد ، ولكن

(١) ربيع الأول ٢٠٥ هـ ص ١٢٠

(٢) ابن قتيبة : تاريخ المعاصرين ص ٢٠ - ١٩ - ١٠

(٣) ربيع الأول ٢٠٥ هـ ص ٢٠٤

(٤) ربيع الأول ٢٢٥ - ٢٢٦ هـ

سليمان كان من القلائل الذين آثروا المصلحة العامة للمسلمين وجعلوها ترجح مصلحة أبنائهم وتغلب على عواطف الأبوة ، ثم إن اختياره كان موثقاً إلى أبعد حدود التوثيق ، فوضع بين خلفاء بني أمية الرجل العظيم الذي يعتبر بحق في عداد الخلفاء الراشدين .

وقد عرف عن سليمان حبه لقصره الصحراوي في الرماة وإمضاؤه أغلب وقته فيه ، وكان اتجاهها عاما للأمويين قبل سليمان وبعده أن يتخلوا القصور الصحراوية لتتفانيهم من ضجيج الحياة بلدهشق إلى هدوء الصحراء ونسيمها العليل وجوها الصحنى السليم من الأوبئة ، ولكن سليمان يمتاز عن غيره بأنه تأقن في قصره بالرمل ، فلما تولى الخلافة استكمل القصر أناقته فأصبح كأنه عاصمة صغيرة لأن الخليفة بنى مسجداً بجوار القصر وحفر الآبار ومد الأنهار وأذن لكثير من أتباعه بالبناء حول قصره<sup>(١)</sup> .

وسامان كان يمتاز بشباب مورق وبجمال رائع ، وكان يعجب بنفسه إذا نظر في المرأة ويقول : أنا الملك الفتى ، ويروى أنه في يوم لبس حلة خضراء وعمامة خضراء وانجه إلى المرأة فأعجب بنفسه وطرب بها ، وشهدته جارية من جواريه وهو في عجبه وتبه فأنشدت :

أنت نعم المتاع لو كنت بنى غير ألا بقاء للإنسان

أنت نحاو من العيوب ومما يكره الناس ، غير أنك فان

فلم يمحس أسبوع واحد حتى مات<sup>(٢)</sup> .

ومن الرجال البررة الذين اعتمد عليهم سليمان رجاء بن حيوة ، وستكمل عنه عند الكلام على عمر بن عبد العزيز . ومن رجال سليمان المبرزين كذلك يزيد بن المهلب بن أبي صفرة الذى خلف أباه كعامل على

(١) انظر قروح البلدان ص ١٤٣ والأعاني ج ١٣ ص ١٦٠ ومعجم البلدان عند الكلام

عن بلدة « الرملة » .

(٢) الطبرى ج ٥ ص ٣٠٥ والمجد الفريد ج ٤ ص ٣٢٥

خراسان ، ولكن سرعان ما نشب الخلاف بين يزيد وبين الحجاج الذي كان له الإشراف على الشرق كله ، وكان الحجاج قد تزوج أخت يزيد ولكن ذلك لم يقلل من حدة الخلاف ، وانتهى الأمر بأن قبض الحجاج على يزيد وأسرته وأطلق أعوانه يعذبونهم ، ولم يقبل شفاعة زوجته فيهم بل طلقها عند ما رأى سخطها لما ينزل بالها ، واستطاع آل المهلب الهرب من سجن الحجاج ، ولحقوا بسليمان بن عبد الملك في الرملة فاستجاروا به ، وكانت بينهم وبينه صلة فأجارهم . وكتب الحجاج الوليد يوغر صدره ضدهم ، فطلب الوليد من سليمان أن يرسل له آل المهلب مقيدين فأرسلهم سليمان مقيدين في سلسلة تضم ابنة أيوب أيضا ومعه خطاب من سليمان يستعطفه ويرجوه ألا يمس جواره فاستجاب له الوليد وكتب للحجاج أن يكف عن بنى المهلب فسكت الحجاج عنهم<sup>(١)</sup> .

ولما تولى سليمان الخلافة شغل آل المهلب له خير الأعمال ، وأصبح يزيد من كبار رجال دولته ، فأستندت له ولاية خراسان وقيادة جيوش المسلمين في نواحي جرجان وطبرستان . وقد انتصر في معاركه في هذه النواحي انتصارا عظيما ، ولما كان في قمة النصر كتب إلى الخليفة يصف له الفتح العظيم والثنايم الكبيرة التي حصل عليها ويقول : « وقد صار عندي من خمس ما أفاء الله به على المسلمين بعد أن صار إلى كل ذى حق حقه من الثوب والغنيمة ستة آلاف ألف وأنا حامل ذلك لأمر المؤمنين إن شاء الله »<sup>(٢)</sup> ومات سليمان دون أن يأخذ شيئا من هذه الأموال . فطالبه عمر بن عبد العزيز بها ، فادعى أنه كان يبالغ اعتقادا منه أن سليمان ما كان ليأخذ منه شيئا . فحبسه عمر<sup>(٣)</sup> . وظل في عحبس عمر حتى مرض عمر ففرَّ يزيد من احتبس وأعان عصيانه ليزيد بن عبد الملك : وسيأتي بعض التفصيل لموقفه من يزيد بن عبد الملك عند الكلام على هذا الخليفة .

(١) الضبى ج ٥ ص ٢٢٠ وما بعدها

(٢) المرح السبى ص ٢١٢

(٣) المرحى ص ٢٠٣



## عمر بن عبد العزيز (٩٩ - ١٠١ هـ)

نحن الآن أمام صفحة رائعة من صفحات التاريخ الإسلامي ، صفحة وصلت ما انقطع من تاريخ أبي بكر وعمر ، ومن الممكن أن تقرر أن عهد عمر بن عبد العزيز - على قصره - كان عهداً قائماً بذاته ؛ له خواصه ، وله فلسفته الإسلامية الصافية ، التي لم تتأثر بما يؤخذ على بني أمية من اتجاهات ونظم ؛

وقد ولد عمر بن عبد العزيز بمدينة حلوان بالقرب من القاهرة في أثناء ولاية أبيه على مصر . كما جاء في تهذيب الأسماء للتأريخ (١) ، ويروى ابن عبد الحكم أنه ولد بالمدينة (٢) . ويتصل نسبه من جهة أمه بالخليفة الثاني عمر ابن الخطاب ، ولذلك ورث منه كثيراً من الخلال الكريمة والصفات النادرة . كما أمضى سنه الأولى مع أعمام أمه بالمدينة ، فتلقى في هذا الجو العطر كثيراً من التوجيهات الرشيدة ونبت نباتاً حسناً . وكان لتربيته تلك أثر كبير فيما عرف عنه من مزايا ومحامد .

ولما شب تزوج فاطمة بنت عم عبد الملك . وكان عبد الملك يقربُهُ ويحبّه . وفي عهد الوليد كانت لعمر ولاية المدينة . فأحسن فيها السيرة ولكنه كما يقول ابن عبد الحكم كان يقصف ريعه . ويرخي شعره ، ويسبل إزاره . ويتبختر في مشيته . وهو مع ذلك لا يعاب في بطن ولا فرج ولا حكم (٣) .

وقد عزل الوليد عن ولاية المدينة لخلاف بين عمر وبين أخنوخ . أو لرفض عمر الموافقة على عزل سليمان بن عبد الملك وابنية لابن الوليد كما مرّ .

(١) انظر ترجمة حياة عمر بن عبد العزيز في تهذيب الأسماء

(٢) سيرة عمر بن عبد العزيز ص ١٩

(٣) سيرة عمر بن عبد العزيز ص ٢٠

وعمر من الخلفاء القلائل الذين سمعت لهم الخلافة دون أن يسعوا إليها .  
أو يحاولوا الحصول عليها ، بل إنه كان حريصاً على إبعادها عنه . ويرى  
فيها امتحاناً قاسياً يظل عليه حمله ، وكان لسليمان ولد اسمه أيوب يرشحه  
للخلافة ولكنه مات قبل أبيه . فلما مرض سليمان استشار وزيره رجاء بن  
حيوة فيمن يعهد له بالخلافة ، وسأله رأيَه في عمر بن عبد العزيز ، فأثنى  
رجاء على عمر وحسَّنَ لسليمان أن يعهد إليه ، وأدرك عمر بفطنته اتجاه سليمان  
إليه فخلا برجاء وقال له : يا رجاء . إني أرى أمير المؤمنين في الموت .  
ولا أحسبه إلا سيعهد ، وأنا أنا شريك الله أن ذكرني بشيء من ذلك إلا صدقته  
عنى ، وإن لم يذكرني ألا تذكرني له في شيء من ذلك . وأراد رجاء  
أن يصرف عمر بن عبد العزيز عن الحديث عن ذلك الموضوع فقال له : لقد  
ذهب ظنك مذهباً ما كنت أحسبك تذهب به ، أتظن بني عبد الملك يدخلونك في  
أمرهم<sup>(١)</sup> ؟ وهكذا حُدِّعَ عمر فسكت ولم يفتتح بعد ذلك هذا الموضوع ،  
ولكن الأمر كان قد دُبِّرَ على نحو الاتفاق الذي تمَّ بين سليمان وبين رجاء .  
فإن سليمان عهد لعمر بن عبد العزيز ، وجعل من بعده يزيد بن عبد الملك  
وكتب بذلك عهداً وأعطاه لرجاء ، وطلب سليمان من بني أمية ومن قادة الجند  
أن يبايعوا لمن ارتضاه الخليفة لم يبايعوا . ومات سليمان بعد ذلك . فكنتم  
رجاء خبر وفاته وجمع وجوه الناس وطلب منهم نكرار البيعة ففعلوا .  
ثم نعى رجاء لم سليمان وفضل الكتاب ، وأعلن أن عمر هو الخليفة الجديد .  
فاسترح عمر حين ذلك وقال : والله إن هذا الأمر ما سألته فط في سر  
ولا علانية<sup>(٢)</sup> ، ثم صعد المنبر وانطلق يقول : أيها الناس . إني قد اتلت  
بهذا الأمر من غير رأي كان مني فيه . ولا طلبه لي . ولا مسورة من  
المسلمين . وإني قد خلعت ما في أعناقكم من بيعتي فاختاروا لأمركم

وأخذ عمر ينزل من فوق المنبر ، ولكن الناس صاحوا به : قد اخترناك ، وأقبلوا عليه وبايعوه<sup>(١)</sup> .

وسار عمر يلفن سليمان ، ولما رجع رآه مولاه مفتعماً فسأله : مالى أراك مفتعماً ؟ قال : لمثل ما أنا فيه فليُغَمَّ ، ليس أحد من الأمة إلا وأنا ملزم أن أوصّل إليه حقه ، غير كاتب إلى فيه ولا طالبه منى<sup>(٢)</sup> . وهكذا كان إدراك عمر للمسئولية منذ اللحظة الأولى ، ويروى أن زوجته دخلت عليه عقب توليته الخلافة فوجدته يبكى ، فقالت له : ألتىء حدث ؟ قال : لقد توليت أمر أمة محمد ، ففكرت فى الفقير الجائع ، والمريض الضائع والعمى المجهود ، والمظلوم والمظلوم ، والغريب والأسير ، والشيخ الكبير ، وعرفت أن ربى سألنى عنهم جميعاً ، فخشيت ألا تثبت لى حجة<sup>(٣)</sup> فبكيت .

ويمكن القول أن الخلافة شطرت حياة عمر شطرين . فشطرت حياة عمر كان فيه خيلاء وغناء وعطر وثراء وكثير من مظاهر الجاه والسؤدد ، وأما الشطر الآخر فكان خشونة وصراعاً ، ويغلب أن تكون كذلك حياة الملوك ، ولكن حياة الخشونة والحرمان يعرفها المملوك قبل أن يتألق الملك ، فإذا نالوه نالوا معه نعيم الحياة ورخاء البال ، ولكن عمر بن عبد العزيز كان على العكس من ذلك ، فشطرت حياته قبل الخلافة كان شطر السعادة والثراء ، أما بعد الخلافة فكانت حياة الكفاح والقناعة والعمل الدائب .

فهمر سائل بنى آية وأبوه عبد العزيز بن مروان ، وعمه الخليفة الأعظم عبد الملك ، وزوجته فاطمة بنت عبد الملك وأخت الوليد . ومن هنا انتسح له الرزق ، وعرف حياة الفصور وعاش فيها ، وربى فى بعم وشعره .

(١) الطبرى ٥٠ ص ٢٠٧ وابن الجوزى ص ٥٥ والمحرى ص ١١٠

(٢) السيوطى . تاريخ الخلفاء ص ٢٢١

(٣) ابن عبد الحكم ص ١٧٩ وتاريخ الخلفاء للسيوطى ص ٢٢٦

ورخاء ، وامتد ثراؤه فأصبحت له قطائع يغلها في الحجاز والشام وفي مصر واليمن والبحرين ، وقد وفد عليه منها دخل ضخيم من المال قدره بأربعين ألف دينار كل عام<sup>(١)</sup> .

وعرف عمر قبل الخلافة الطيب ومُطَرَف الخَزْ ، كما عرف الغناء وطرب له وصفق للمغنين ، ثم تمادى في ذلك فغنى ووضع الألحان للغناء ، وزود عمر قصوره بأفخر الأثاث وأظلى الرياش<sup>(٢)</sup> ، ويروى أنه كان مما يؤخذ على عمر قبل الخلافة ، بالغته في التمتع وإفراطه في حسن المظهر واختياله في شيته<sup>(٣)</sup> ، وكانت شيته تسمى العمرية نسبة إليه . وكان الجوارى يتعلمن من حسنهن وتبخرهن بها . وكان يستعمل نوعاً رائعاً من الطيب فإذا مشي ضاعت رائحته في المكان الذي يمر فيه<sup>(٤)</sup> .

ثم جاءت الخلافة إلى عمر فكانت حداً فاصلاً بين حياته السابقة وحياته اللاحقة ، فقد أحس بالمسئولية ضخمة بالمظالم كثيرة ، والتبعات ثقيلة ، كما ذكرنا آنفاً ، فبدأ يعمل يحد من اللحظة الأولى ، وأول ما ابتدأ به أنه جىء له بمراكب الخلافة عقب دفن سابان ، وكانت هذه المراكب تشمل البراذين والجلجل والبغال ولكل دابة سائس وجهاز . فسأل : ما هذا ؟ فقالوا : مراكب الخلافة . فأجاب : دابتي أوفق لي ، وباع هذه المراكب ووضع ثمنها في بيت المال كما باع السراذقات والفرس والأوطئة المخصصة للخلفاء الجدد وضم ثمنها كذلك إلى بيت المال<sup>(٥)</sup> .

وعاد عمر بعد ذلك إلى نفسه بحاسبها ، فجرد نفسه من كل نعيم ، ورد

(١) عبد العزيز سيد الأهل - الخليفة الراشد ص ٣٧ - ٣٨

(٢) المرجع السابق من الصفحات ١٦ ، ١٧ ، ٤٠ ، ٤١

(٣) السيوطي : تاريخ الخلفاء ص ٢٢٩

(٤) ابن عبد الحكم ص ٢١

(٥) ابن عبد الحكم ص ٢٥ والطبري ص ٥ ص ٢٠٩ وتاريخ الخلفاء للسيوطي

القطاع التي كانت قد وهبت له ، وتخلص من القطاع والأموال التي كان قد ورثها اعتقاداً منه أنها لم تكن حلالاً طيباً<sup>(١)</sup> ، ونزع ثيابه واستبدل به كساء يمانية دراهم ، ويروى ابن عبد الحكم أن عمر كان قبل خلافته يرى الكساء الذي يبلغ ثمنه ثمانمائة درهم خشناً ، فأصبح يرى الكساء الذي يبلغ ثمنه ثمانية دراهم ليناً ويبحث عن كساء أكثر منه خشونة<sup>(٢)</sup> ، وغسل عمر الطيب عن نفسه ، ودعا الحجام فقص فضلة شعره ، وباع ما عنده من ملابس وعطر ووضع الثمن في بيت مال المسلمين ، وترك عمر ألوان الطعام الجميلة ، وأخذ يأكل الطعام الجاف ، وتولى خلعته نفسه بنفسه ولم يسمح لأحد أن يخدمه<sup>(٣)</sup> .

وانثنى عمر إلى زوجته وهي - كما قلنا - حفيدة خايقة وبنت خليفة وأخت خلفاء ، وقد انحدر لها من هذا المحدث أعلى الجواهر والآلئ ، وأمن المتاع والرياش ، فقال لها عمر : قد علمت حال هذا الجوهر ومن أين أصابه ذووك ، فلما أن تختاريني وتدعى كل هذا المتاع ولما أن تختارى متاعك وأسرحك . فاختارته وقيات العيش معه في البساطة التي أرادها<sup>(٤)</sup> :

وكان الخدم حين استخلف عمر ظنوا أنهم قد سادوا الناس ، فلما صارت حالهم إلى هذا الشر حزنوا لولايته وتفرقوا عنه ، وكان له غلام يقال له درهم ، فقال له عمر بعد أن مضت أيام من خلافته : ما يقول الناس يا درهم ؟ فأجاب : وما يقولون ؟ الناس كلهم بخير وأنا وأنت بشر . قال عمر : وكيف ذلك ؟ قال : إني عهدتك قبل الخلافة عطيراً لباساً فاره المركب طيب الطعام ، فلما وليت رجوت أن أستريح وأتخلص فزاد عملي شدة

(١) ابن عبد الحكم ص ٤٥ ، ٦٠ والسيوطي : تاريخ الخلفاء ص ٢٣١ - ٢٣٢

(٢) سيرة عمر بن عبد العزيز ص ٤٨

(٣) ابن عبد الحكم ص ٤٢

(٤) المرجع السابق ص ٦٠ - ٦١ واريخ الخلفاء للسيوطي ص ٢٣٢

وصرت أنت في بلاء . قال عمر : فأنت حر ، فاذهب عني ودعني وما أنا فيه حتى يجعل الله لي منه مخرجاً<sup>(١)</sup> .

وبذلك أصبح عمر وزوجته وبيته في حالة متواضعة تصورها لنا القصة التالية :

قدمت إلى عمر امرأة من العراق تطلب عطاء لها ولبناتها الخمس ، فلما صارت إلى باب الخليفة قالت : هل على أمير المؤمنين من حاجب ؟ فقالوا : لا ، ادخلي إن أحببت ، فدخلت المرأة على فاطمة زوجة عمر وفي يدها قطن تنزله فسلمت وجلست ، ثم رفعت بصرها فلم تر في البيت شيئاً ذا بال ، فقالت : إنما جئت لأعمر بيتي من هذا البيت الخراب . فقالت فاطمة : إنما خرب هذا البيت عمارة بيوت أمثالك ، ولما جاء عمر وعرف حالة المرأة بكى وفرض لها ولبناتها ما يكفين<sup>(٢)</sup> .

ولما فعل عمر بنفسه ذلك أصبح مستعداً أن يفعل ذلك بالآخرين ، وكان كثيرون من بني أمية قد نالوا بعض أموال المسلمين أو أموال البلاد المفتوحة عن طرق غير مشروعة كالاستيلاء . أو عن طرق تبلى ومشروعة وهي أبعد ما تكون عن الشرع كالفتايع والهبات ، ويروى ابن الجوزي<sup>(٣)</sup> أن عمر انقطع عن الناس ثلاث ليال اضطرب لها وجوه بني مروان وبني أمية وأشراف الجند والعرب ، ووقفوا ببابه ينظرون ما يخرج عليهم منه . أما هو فقد أخذ مع مزاحم وزيره ومستشاره يجمعان سجلات الفتايع التي أقطعت للأمراء وسجلات الهبات الضخمة التي صرفت لهم . وعهود الأهل إلى تجري عليهم ، فلما اجتمعت لدهما السجلات والكُتب أمر عمر أن ينادى بصلاة جماعة فاجتمع الناس وخرج عمر فصعد المنبر ووقف مزاحم دونه . وكان عمر يرتدى نياياً رخيصة ، ثم خطب فقال : إن السابقين أعطوا عطايا

(١) ابن الجوزي ص ١٧٥ وابن عبد الحكم ص ٤٦ والعمدة القريظة ص ٢٥٥

(٢) ابن الجوزي ص ١١١ (٣) عمر بن عبد الله ص ١٠٦

ما كان لم أن يسلطوها وما كان لها أن تُقبل ، وإنى قد بدأت بنفسي فرددت الحقوق إلى أصحابها ، رددت القطاعات والأموال إلى بيت مال المسلمين ، وثبتتُ بأهلى ، اقرأ يا مزاحم ، فأخذ مزاحم يقرأ سجلاً سجلاً ، ثم يأخذه عمر فيمزقه ويعلن عودة الأرض إلى بيت المال أياً كان المعطى ، وأياً كان الموهوب له ، وما زال كذلك حتى جاء وقت الظهر .

أما الأرض المنتصبة والتي لاسجل لها ، فقد أعلن عمر عودتها إلى أصحابها أو إلى بيت المال إن لم يكن لها صاحب .

وسارع عمر فخلع الولاة الظالمين والعمال القساء ؛ فعزل أسامة بن زيد التنوخي عن صدقات مصر ، وكان غاشماً ظلوماً كثير الاعتداء ، وعزل يزيد ابن أبي مسلم عن إفريقية ، وصالح بن عبد الرحمن عن العراق ، والحارث بن عبد الرحمن الثقفي عن الأندلس<sup>(١)</sup> .

وأوقف عمر الحروب مع غير المسلمين أو مع المتمردين من المسلمين ، واستبدل بذلك دعوة غير المسلمين للإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة ، كما حاجَّ المتمردين والحوارج ليتغلب عليهم بالدليل والإقناع ، وقد انتصر عمر في الحالتين ، انتصر في دعوته غير المسلمين للإسلام وانتصر في مناظراته مع الثائرين من المسلمين ، وكانت سيرته العطرة خير مساعد له لتحقيق هذا الانتصار ، فدخل ملوك السند الإسلام بدعوته وتبعهم شعوبهم ، كما دخل الإسلام كثير من المصريين والسوريين والقرص الذين لم يكونوا قد دخلوا الإسلام من قبل على الرغم من دخول الإسلام بلادهم ، مكثف بدفع الجزية والدخول في النعمة . ثم جذبهم سماحة عمر إلى الإسلام مما جعل عصره يسمى عصر إسلام البلاد المفتوحة<sup>(٢)</sup> .

(١) أن عبد الحكم ص ٣٤ - ٣٥

(٢) الطبري ج ٥ ص ٣٢١ راجع كذلك التاريخ السياسي للدولة الأموية - الدكتور

ماجد عبد الحبيب عن عمر بن عبد العزيز .

أما الخوارج - وسيأتي حديث خاص عنهم - فقد هربتهم سيرته وأعماله فأوقفوا نشاطهم التورى والتقوا مع عمر للتفاهم معه بالحجة ، فعابهم بخلفه وبيانه وانصاع له كثيرون منهم (١) .

ونصف عمر من أفعال الخراج الذى يؤخذ من النصارى ، وأوقف أخذ الجزية عن دخل الإسلام منهم ، فانهاك الناس على الإسلام تقديرأ للإسلام ولعمر وتخلصاً من الجزية ، فكتب له حامل أهوج يقول : إن هذا يضر بالجزية ، فلتق من عمر الجواب الآتى : قبح الله رأيك ، ارفع الجزية عن أسلم ، فإن الله بعث محمداً هادياً ولم يبعث جانياً ، ولعمري لعمر أشقى من أن يسلم الناس جميعهم على يديه .

وسوى عمر بين العرب وغيرهم كما نقض بذلك شريعة الإسلام ، فأوقف مشكلة الموالى التى أكثر المؤرخون الحديث عنها ، وسيأتى شرح هذه المشكلة عند الكلام عن الناحية الاقتصادية فى الحضارة الإسلامية .

وامتاز عهد عمر بكثير من الإصلاحات التى تدل على نضج فى التفكير وعلى الوعى الكامل ، وله فى ذلك كتاب أرسله فى صيغة نشرة دورية إلى جميع العمال ، شرح فيه بعض ما كان مشكلاً ، ويمكن أن يسمى هذا الكتاب مواد القانون الأساسى فى عهد عمر ، ونحن نقتطف من هذا الكتاب بعض الأفكار (٢) :

نظم عمر الدعوة للإسلام وبين سبلها ، وأباح الهجرة لمن يشاء إلى حيث يشاء ، ونظم الحمى ، وتحدث عن النوى والغنمة والأخماس ، وشرح مضار الخمر والنيبذ . . . . . ونظم عمر الكيل والميزان حتى لا يوجد بخس ولا تطفيف . وألقى عمر المكس والسخرة وقال إن المكس بخس والله نهى عن البخس بقوله : ولا تبخسوا الناس أشياءهم (٣) .

(١) - ٥٠ - ٣١١ وابن عبد الحكم فى الصناعات ٨٢ - ١٩٠ - ١٣٠٠

(٢) - ١٠٠ - ٩٣ فى تاريخ الحكم ٩٣ - ١٠٠

(٣) - ١٠٠ - ٩٣



. ومن إصلاحات عمر أنه أصلح كثيراً من الأرض للزراعة ، وحفر الآبار وعمر الطرق وأعد الخانات لأبناء السبيل ، واهتم اهتماماً كبيراً بالاحتاجين والمرضى كما أكثر من المساجد ولكنه لم يكن يتأق في إعدادها ، ولما طُلب إليه أن يدفع مبلغاً كبيراً لذلك أجاب : لَأَن أنفقه على أكباد جامعة أحب إلىَّ من أن أنفقه على الجلودان والأثاث .

وقد انتقلت الحالة الاقتصادية في عهد عمر بن عبد العزيز إلى مستوى يدعو للدهشة ، فكل المراجع التي بين أيدينا تؤكد أن الفقر والعوز والحاجة قد غُلبت على أمرها في عهده ، ولم يعد لها وجود تقريباً حتى كان دافع الزكاة لا يجد من يأخذها منه ، ويروى ابن عبيد الحكم عن رجل من ولد زيد بن الخطاب قوله : إنما ولي عمر بن عبد العزيز سنتين ونصفاً ، فما مات حتى جعل الرجل يأتي بركة ماله يبحث عن مستحق لها ، فما يبرح حتى يرجع بماله ، قد أغنى عمر الناس (١) :

ومثل ذلك أيضاً يرويه يحيى بن سعيد قال : بعثنى عمر بن عبد العزيز على صدقات إفريقية فاقتضيتها ، وطلبت فقراء نعطيها لهم فلم نجد بها فقيراً ، ولم نجد من يأخذها منا ، قد أغنى عمر بن عبد العزيز الناس ، فاشترت بها رقاباً فأعتقتهم (٢) .

ومن اهتمام عمر بالفقراء ما يروى أن مولاة سوداء اسمها فرتونة من مصر أرسلت له خطاباً تقول فيه إن عندها حائطاً قصيراً وأن دجاجها يضع بـسببه ، فرد عليها عمر يذكر أنه كتب لعامل مصر ليرفع لها الحائط ويؤمن دجاجها ، وكتب في الحال إلى العامل يطالب منه أن يمشى بنفسه إلى فرتونة ويباشر رفع حائطها وتأمينها وتأمين دجاجها (٣) .

(١) ابن عبد الحكم ص ١٢٨

(٢) ابن عبد الحكم سورة عمر بن عبد العزيز ص ٦٩

(٣) المرجع السابق ص ٦٥ - ٦٦

ومن إصلاحات عمر في البريد أنه لم يجعله لحمل الأخبار الرسمية إليه فقط من العمال والموظفين كما كان من قبل ، وإنما أصبح لخدمة الناس كذلك ، فقد أمر أن يتسلم عامل البريد كل الرسائل التي تعطى إليه لتوصيلها إلى ذويها<sup>(١)</sup> ، وكان خطاب فرتونة سالفه الذكر أحد الرسائل غير الرسمية التي حملها البريد إلى الخليفة .

وكان من الطبيعي أن يسير عمالُ عمر سيرته ، فلقد أحسن اختيارهم وأحسن مراقبتهم ، ويروى ابن عبد الحكم أنه خرج يوماً مع وزيره مزاحم للعسس ، فرأيا ركباً قادماً تجاه الشام من المدينة فاستقبلا الركب ، وسألا المسافرين عما خلفهم ، فقال رئيس الركب وهو لا يعرفهما : إن شئنا جمعت لكما الخبر وإن شئنا بعّضته لكما تبعيضاً . فقالا : بل اجمعه . فقال : إنني تركت المدينة والطالم بها مقهور ، والمظلوم بها منصور ، والغني موفور ، والعاقل مجبور . فسرّ بذلك عمر وقال : لأن تكون البلدان كلها على هذه الصفة أحبُّ إلىَّ مما طلعت عليه الشمس<sup>(٢)</sup> .

ومن سياسة عمر فيما يتعلق بالعمال أنه رفع مرتباتهم حتى وصل مرتب العامل أحياناً إلى ثلاثمائة دينار ، ولما سئل عن ذلك أجاب : أردت أن أغنيهم عن الحيانة<sup>(٣)</sup> .

وقطع عمر بن عبد العزيز سببَ علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وكان بنو أمية يسبون على المأبر . كما سبق القول ، وجعل مكانه قوله تعالى « إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وبهوى عن المحصاء والمنكر والبغى يعطكم لعاكم تذكرون<sup>(٤)</sup> » وقد رثاه الشريف الرضى لذات مؤل .

(١) - تاريخ عمر بن عبد العزيز ص ٦٥ (٢) - المروج لساق ص ١٣٠

(٣) - ابن عبد الحكم ص ١٠٤ عمر بن عبد العزيز ص ٣٠

(٤) - سورة الاحزاب آية ٣٠

يا ابن عبد العزيز لو بكت العيون فتي من أمية لبكيتك  
أنت أنقذتنا من السب والشتم فلو أمكن الجزاء جزيتك<sup>(١)</sup>

ولم يمض عمر بن عبد العزيز حتى هزل جسمه من كثرة ما بذل من  
جهد وما عانى من حرمان . روى أن يونس بن أبي شبيب قال : شهدت  
عمر بن عبد العزيز وإن حُجِرَ إزاره لغائبة في عكّة ( من سمته وبدانته )  
ثم رأيت بعد ما استخلف ولوشئت أن أعد أضلاعاً من غير أن أمسها  
لفعلت<sup>(٢)</sup> . وقالت فاطمة زوجته : ما أعلم أنه اغتسل لا من جنابة ولا من  
احتلام منذ استخلفه الله حتى قبضه<sup>(٣)</sup> .

وعلى الرغم من قصر مدة خلافة عمر فقد ثقل على كثيرين من بني  
قومه لكثرة ما استرده منهم مما امتلكوه من قبل ، حتى لقد خيف أن  
يمسوه بسوء أو يسقوه سمّاً ، ولذلك نصحه أرطاة بن منذر بأن يتخذ حرساً  
ويحترز في طعامه وشرابه ، فأجاب عمر : اللهم إن كنت تعلم أني أخاف  
شيئاً دون يوم القيامة فلا تؤمنن خوف<sup>(٤)</sup> .

وقيل وفاة عمر مات أعوانه ، سهل<sup>\*</sup> أخوه ، وعبد الملك ابنه ،  
وهزاحم . ولله ، ودخل المرض على عمر ، فيروى أنه قام وتوضأ ، ثم  
أتى المسجد فصلى ركعتين ثم قال : اللهم إنك قد قبضت سهلاً وعبد الملك  
ومزاحماً وكانوا أعوانى على ما قد علمت . فلم أزد لك إلا حياً ولا فيما  
عندك إلا رغبة فاقضى إليك غير مضيع ولا ممرط : فما قام من مرضه

(١) الدرر ص ١١١

(٢) السوطي . أرح الخلاء ص ٢٣٤

(٣) صحيح البخاري ص ٢٣٥ وابن عسك الحکم ص ٥٠

(٤) السوطي : تاريخ الخلفاء ص ٢٣٤

حتى قبضه الله تعالى<sup>(١)</sup> . ولما أحس بدنو أجله اشترى موضع قبره بدير  
سمعان ودفن فيه بعد وفاته عقب ذلك<sup>(٢)</sup> .

وأعوان عمرهم هؤلاء الذين مرّ ذكرهم بالإضافة إلى رجاء بن حيوة .  
وهم طبعاً من حيرة الأعوان ومن صفوة الناصحين ، ولا عجب فقتل عمر  
لا يصاحب إلا النخبة الأجداد .



ولما فرَّ ابن المهلب من السجن انجه إلى العراق ، وكان العراق كما كان دائماً مستعداً أن يستقبل أعداء بني أمية ويثور لهم ويحارب معهم ، وكانت البصرة مكانه المختار ، وفيها تجمع حوله الساخطون فكون جيشاً كبيراً ، أما يزيد فقد أرسل إليه جيشاً من أهل الشام بقيادة أخيه مسامة ، وقد انتصر جيش الشام وقتل ابن المهلب وتضعض جيشه وانهمز ، وكانت الموقعة بمكان يدعى العقير بالقرب من كربلاء ، ويقول الكلبي : نشأت وهم يقولون ضحى بنو أمية يوم كربلاء بالدين وبوم العقير بالكرم<sup>(١)</sup> ، ذلك لأنهم باعوا نساء بني المهلب وأطفالهم على غير ما جرت به عادة العرب .

وكانت هذه هي النهاية المشئومة لأسرة المهلب بن أبي صفرة التي طالما شهرت السيف في وجه أعداء بني أمية وطالما كسبت لهم النصر .  
بقى أن نذكر عن يزيد شيئاً تعود المؤرخون أن يذكروه ، ثم لنا تعاقبنا على ذلك بعد إيراد ذلك الخبر الشهير :

روى الطبري<sup>(٢)</sup> والأصفهاني<sup>(٣)</sup> وعنهما أخذ ابن الأثير<sup>(٤)</sup> والقفري<sup>(٥)</sup> وغيرهما من المؤرخين القدامى والمحدثين أن يزيد هذا كان خلبعاً شغف بجارتين اسم إحداهما سلامة واسم الأخرى حبابة ، فقطع معهما زمانه ، ولما مرضت حبابة اضطرب يزيد وطهر عليه اليأس ، فلما ماتت أقلب منه الزمام وسفه وأخذ يردد قول الشاعر :

كفى حزناً بالهائم الصب أن يرى      منازل من يهوى معطاء ففرا  
وأشار عليه مسامة أخوه ألا يطهر للناس خوف أن يبلو لهم سفه

(١) السيوطي تاريخ الخلفاء ص ٢٤٧

(٢) تاريخ الأمم والملوك ج ٥ ص ٣١٤ - ٣١٥

(٣) تاريخ الخلفاء ج ١ ص ١٠٧ - ١٠٨

(٤) تاريخ الخلفاء ج ٤ ص ٦٦

(٥) تاريخ الخلفاء ج ١ ص ١٢

واضطرابه ، فاعتزل الناس بعد موتها ولم يزل كذلك حتى مات بعد سبعة أيام من موتها ، فكانت الجارية الثانية تردد قول الشاعر وهي تبكى سيدها ومجدها الزائل :

لا تلمنا إن غشعنا أو هممنا بالخشوع  
قد لعمرى بت ليلى كأخى الداء الوجع  
للذى حل بنا اليو م من الأمر القطيع

هذا بعض ما رواه هؤلاء المؤرخون ، ولست أعنى يزيد من شيء من الخلاعة ومجون الشباب ، ولكنى أعتقد أن الخيال لعب دوراً كبيراً فى نسج هذه القصص ، كما لعب العداء لبني أمية دوراً فى عصر التلوين ، فإذا بالهفوة تصبح جريمة ، وبالصغائر تصبح كبائر ، وفى هذه القصة دليل واضح على هذا التصرف ، فإنَّ يَسْفَهَ رجل فضلاً عن خليفة من أجل موت جارية ويمتدَّ سفههُ واضطرابه حتى يموت شيء إلى القصص أقرب منه إلى الحقائق ، فلم تكن الجوارى قد انتهت من الوجود ، ولا عجز سلطانه أن يهبى له مائة حجابة بدل تلك التى نفقت ، ويبدو أن أعداء بني أمية — كما أشرنا من قبل — هالم أن يوجد فى هذه الأسرة رجل نابه مثل عمر بن عبد العزيز ، ولم يستطيعوا أن يمسوا ذكره بسوء لأن صيته قد طبق الآفاق فعملوا إلى خافه يتأرون منه ليقبلوا من قيمة بنى أمية عملا بسنتهم التى دأبوا عليها .

وقد انتبه إلى هذا الاحتلاق المستشرق كارل بركان فقال (١) عنه :  
« والروايات المعادية للأُمويين تصور يزيد الثانى كما صورت سميّة (يزيد الأول) من قبل رجلا مستهترا انعمس فى ماعم الاهو والموسيقى

وشغلته القيان والمغنيات فترك شئون الأمصار إلى أمرائه وعماله بصرفونها  
كما يتسامون ، والواقع أن عهده القصير ظل حافلاً بضروب النشاط الجدى  
حتى بعد القضاء على الفتنة بالعراق ، فلقد وحد الإدارة في مكة والمدينة  
وأدخل اصطلاحات مالية كثيرة . . . . . ولأنه لمن العسير أن يُنسب  
إلى مثل هذا الرجل من العاطفة ما جمعه يحزن لوفاة جارية من جواريه  
المقربات - كما تحاول بعض الروايات أن تثبت - حزناً أدى إلى وفاته .



## هشام بن عبد الملك (١٠٥ - ٥١٢ هـ)

كان يزيد بن عبد الملك يريد أن يعين ابنه الوليد ولئلا للعهد من بعده ، ولكن أصحابه أرشدوه إلى أن الوليد صغير السن ولا يستطيع أن يحمل عبء الخلافة ، ولهذا عين يزيد أخاه هشاماً لولاية العهد على أن يتلوه الوليد ، فتولى هشام تبعاً لذلك . واتخذ هشام الرصافة مقراً له غالباً وهي تقع على نهر العرات .

وقد طالت مدة هشام فكانت حوالى عشرين عاماً ، وكان هشام من خيرة الخلفاء ، اشتهر بالحلم والعفة ، وقد نظم اللواوين وضبط الحسابات بعناية فائقة ، قال عبد الله بن علي بن عبد الله بن العباس - والفضل ما شهدت به الأعداء - جمعت دواوين بنى مروان فلم أر ديواناً أصبح ولا أصليح للعامة والسايطان من ديوان هشام<sup>(١)</sup> ، وبذلك أصبحت مالية الدولة تسير في انتظام شامل ، ولم يعد هناك طريق لاحتفاء أى مبلغ مستحق لبيت المال ، وفي حين كانت الموارد منتظمة كانت التصفقات قليلة لأن هشاماً كان ممسك البدل إن لم نقل إنه كان بجيلاً<sup>(٢)</sup> ، وبما روى من قصص إمسাকে ما رواه الطبرى أن عقّال بن سبّة دخل على هشام حينما أراد هذا أن يرسله إلى حراسان سنة ١٢٥ هـ ، قال عقّال : وكان هشام يابس قباء أحصر . فحلبت أتأمل هذا القباء ، فظن هشام لذلك فسأل عقّالاً : مالك تطيل النظر إلى القباء ؟ فأجاب عقّال : رأيت عليك ماء مثل هذا قل أن تلى الخلافة (بعد عشرين عاماً) حتى لحسب أنه هو . قال هشام . هو والله نفس الماء إلى ماء سواه ، وأما ما تزعمه من جمعى هذا المال وصره فهو لكم<sup>(٣)</sup> . وهناك روايات أخرى تذكر أن هشاماً كان يهود أحياناً .

(١) الطبرى ٥ - ص ٥١٦

(٢) الطبرى ص ١١٢

(٣) الطبرى ٥ - ص ٥١٥

وأن الشعر كان يهز نفسه فيسخر . روى ابن عبد ربه أن نصيب بن رباح الشاعر الأسود دخل على هشام فأنشده قصيدة منها :

إذا استَبَقَى الناس العَلا سَبَقْتَهُمْ<sup>(١)</sup> عَمِنُكَ عَفْوَاً ثَم صَلَّتْ شِمَالُكَ<sup>(٢)</sup>

فقال هشام : بلغت غاية المدح فسأني . فقال : يا أمير المؤمنين ، يداك بالعطية أطلق من لساني بالمسألة . قال هشام : لا بد أن تفعل . قال نصيب : لي ابنة نفقت عليها من سوادى فكسدت<sup>(٣)</sup> . فلو أنفقتها أمير المؤمنين بشيء يجعله لها . فأقطعها هشام أرضاً وأمر لها بحلى وكسوة فنفتت السوداء<sup>(٤)</sup> .

ويروى ابن عبد ربه كذلك أنه لم يكن في ملوك بني مروان أعطر ولا ألبس من هشام وأنه قد خرج حاجاً فحمل ببابه معه على سبائة<sup>(٥)</sup> جمل .

وهكذا نجد حديث بخل هشام حديثاً متوضهاً . ويبدو لي أنه كان دقيقاً غير مفرط لا يندفع ، فاعتبر هذه الصفات بخلاً في وقت كان الخلفاء يتباهون بالعطاء بل يتباهون أحياناً بالسرف فيه .

وقد عرف هشام بالحلم والتموى . ويروى أن رجلاً أعاض له المولى فلم يرد عن أن قال له : لبس لك أن معاظ لإمامك . ومن تقواه ما روى أنه يفقد بعض ولده فلم يجده حضر لصلاة الجمعة . فسأله فما بعد : ما منعك من الصلاة ؟ قال : نفقت دابتي . قال هشام : أعحرب عن المسى ؟ ومنعه الدابة عاماً كاملاً<sup>(٦)</sup> . ومن تقواه وعدله ما روى أنه لم يكر يُدْخِل بيت مالِه مالا حتى يسهد أربعون قسامه أن هذا المال أخذ من حقه وأن كل ذى حق أعطى حقه<sup>(٧)</sup> .

(١) - أي سبق . (٢) - العهد لمر ج ١ ص ٣٣١

(٣) - أي كسدت . (٤) - البخاري - ٥ ص ١٦

(٥) - أي سبائة . (٦) - ٤ ص ٢٠٧

وينقل ابن عبد ربه عن عبد الله بن عبد الحكم فقيه مصر قوله : سمعت الأشياخ يقولون : سنة خمس وعشرين ومائة أديل من الشرف وذهبت المروعة ، وذلك عند موت هشام بن عبد الملك<sup>(١)</sup> .

ومن الرجال البارزين الذين اعتمد عليهم هشام خالد بن عبد الله القسرى وأخوه أسد ونهر بن سيار ومروان بن محمد ، وفي مطلع عهد هشام عزل هذا عمر بن ربيعة عن العراق وما كان إليه من عمل المشرق وولى ذلك كله خالد بن عبد الله القسرى ، فعين خالد أخاه أسداً أميراً على خراسان في العام التالي ( ١٠٦ هـ ) وبسبب العصبية التي انلمج فيها أو أثارها أسد في خراسان عزله الخليفة سنة ١٠٩ وأخذ الخليفة يولى بنفسه عاملاً على خراسان فولّى أشرس بن عبد الله السلمى فالجنيد بن عبد الرحمن وغيرهما ولكن حال خراسان لم يصلح واستمرت الاضطرابات فيها فأعادها الخليفة إلى سلطان خالد بن عبد الله القسرى سنة ١١٧ فأعاد هذا أخاه أسداً والياً عليها . واستمرت ولاية خالد على الشرق خمسة عشر عاماً كانت له فيها إصلاحات ذات بال ، فقد جفف مستنقعات دجلة حول واسط ، وبذلك أعدّ أرضاً واسعة للزراعة ، وكان خالد يفتّر بأعماله وبغناه الواسع الذي جمعه طيلة مدة ولايته حتى وصل به الغرور أن قال لابنه : ما أنت دون مسلمة بن هشام ( الخليفة ) فإنك لتصخر على الناس بثلاث لا يفخر بمثاها أحد : سكرت دجاة ولم يتكلف ذلك أحد ، ولى سقاية مكة ولى ولاية العراق<sup>(٢)</sup> . وقد كان ذلك مع عوامل أخرى سبباً في أن عزله هشام سنة ١٢٠ هـ . وبعد عزله نزلت به ألوان من المصائب وبخاصة في عهد الوليد بن يزيد ، وقد مات تحت العذاب سنة ١٢٧<sup>(٣)</sup> .

وبعد خالد تولى يوسف بن عمر ولاية الشرق هوآى جديع بن علي

(١) العهد المروى - ج ٤ ص ٤٥١

(٢) الطبرى - ج ٥ ص ٦٨ (٣) الامامه والساسة - ج ٢ ص ١٢٤

الكرماني خراسان ولكن سرعان ما عين الخليفة نصر بن سيار واليا على خراسان ، وبقى نصر واليا على خراسان حتى سقطت الدولة الأموية . وبهذا عاصر نصر أعقد المشكلات في تلك البقاع .

وفي عهد هشام خطت الدولة الأموية خطوة نحو الضعف . وذلك بسبب قيام العصبية بين عرب الشمال وعرب الجنوب وبخاصة في خراسان ، وكان هذا مما ساعد الشيعة على تحقيق انتصارات جديدة في تلك البقاع<sup>(١)</sup> . وفي غير خراسان كانت هناك أيضاً ثورات سببها مع العصبية سوء سيرة بعض العمال ، وربما كانت أخلاق هشام من حرص على المال ودقة في إنفاقه ، ومن لين وحلم ، مما ساعد على استمرار هذه الميزات والثورات . أما مروان بن محمد فقد ولاء هشام أرمينية وأذربيجان وسيافى الحديث عن الدور الذي سبغ به مروان لتثبيت الدولة ولكن محاولة مروان جاءت بعد فوات الأوان .

## الوليد بن يزيد (١٢٥ - ١٢٦ هـ)

ولد الوليد سنة ٩٠ من الهجرة وتولى أبوه الخلافة والوليد في الحادية عشرة ومرض أبوه مرض الوفاة والوليد في الخامسة عشرة ، وقد حكينا عن يزيد أنه كان فيه خلاعة ومجون ، والولد سر أبيه ، فلا عجب أن يكون في الوليد خلاعة أبيه ومجونه ، ولكن هناك شيئاً آخر ذا بال يبدو أنه أفسد حياة الوليد بن يزيد ، فيحكى الطبرى<sup>(١)</sup> أن يزيد بن عبد الملك عقب توليته الخلافة أراد أن يعقد لابنته الوليد ليكون ولياً لعهد ، ولكن الوليد لم يكن قد بلغ سن الرشد فاضطر يزيد أن يجعل هشاماً ولياً لعهد ، وبعد هشام بجىء الوليد بن يزيد ، ولكن يزيد بن عبد الملك ظل حياً حتى بلغ ابنته الوليد سن الرشد وجاز له في رأيه أن يكون خليفة من بعده ، فكان يزيد يأسف لأنه قدّم أخاه على ابنته ، وروى عنه أنه كان يقول الله يبنى وبين من جعل هشاماً بيني وبينك .

وتولى هشام في مثل هذا الجو ، وأراد هشام بدوره - كمادة أكثر الخلقاء - أن ينحى ابن أخيه ليولى ابنه هو ، فيمكن القول أن الكراهية كانت متبادلة بين الوليد بن يزيد وهشام ليس فقط منذ تولى هشام الخلافة بل يرجع تاريخ هذه الكراهية إلى ما قبل ذلك .

وكان في الوليد خلاعة ورثها عن أبيه كما أشرنا آنفاً ، وألقى به السخط خارج دمشق ، فعاش في البرية في ضيعة بالأردن ، وصادف أن مؤدبه عبد الصمد بن عبد الأعلى كان مطعوناً في خلقه ، وهذه الظروف فيما يبدو دفعت الصبي أن يخفف أساءه وباواه وأن يدفن هبوه في الكأس وبين صحبته الجوارى وفي أحضان الآثام .

وانتهز هشام هذه الفرصة فراح يشنع على الوليد ليأخذ من ذلك وسيلة

(١) لروح الأم والملوك - ص ٥٢٠

لعزله وتولية ابنه ، واعتضدى أنه لو صح عن الوليد ما أشيع عنه من آثام ومعاص لكانت هذه فرصة تحقق لمشام وأربه ، ولذلك أرى أن الوليد لم يكن من الفسق للدرجة التي تروى عنه ، ولو كان كذلك لما شهدناه خطيفة مع أن هشاما كان يربص به ، وأرى كما ذكرت من قبل أن الروايات المعادية لبني أمية أطنبت وبالغت وانتزعتها فرصة أن بني أمية أنفسهم يذيعون عن الوليد هذا الفجور ويطنون فيه .

وما يروى عنه مما لا يسئل تصديقه أنه لما تولى الخلع سنة ١١٩ حمل معه كلابا في صناديق ، وحمل معه الحُمور وأراد أن يسرب بجموار الكعبة في الحرم<sup>(١)</sup> ، وإن الإنسان ليحس أن هذه قصص موضوعه أُريدَ بها رياده التثويه لذلك الإنسان الضال ، وإلا فهل ضاقت به الدنيا حتى يسرب في المكان المقدس الذي ذهب لتعطيمه وذهب ليقود جماهير الحجاج التي تؤمه من كل صوب ؟

والذي يتأمل الروايات التي يوردها الطبرى يدرك أن متار سخط هشام كان لإحساسه بأن الوليد وليُّ عهده دون ولده ، فلما رواه الطبرى أن الوليد شرب يوماً هو ووه وذهب وذهب عبد الصمد ، فلما أخذ مهم الشراب قال الوليد لعبد الصمد قل شعراً فقال :

لعل الوليد دنا مأكله فأمسى إليه قد استجمعا  
وكما نؤمِّل في مأكله كدأمل دى احبب أن يُمِرِّعا  
عمداً له محكمات الأمور ر طوعاً فكان هـا موصعا

وباع ذلك السعر هسماً فقطع عن الوليد ما كان يحرقه ، وكتب إليه أن شرح عبد الصمد من محبته<sup>(٢)</sup> .

ر اب هشام يتولى الوليد من يريد واكن سيره كاتب قد اوتى بالحق

(١) - - - - - م ٥٢٠ - ٥٢١ م تاريخ ١٢٠ م م ٥٥٠

٦ - - - - - م ٥١٢

أو بالباطل أو قل بالحق والباطل معاً ، وربما يكون قد بالغ في فسقه حيناً  
 خلا له الجو وآل له المال الوفير الذى جمعه هشام باقتصاده ودقته ، فإذا به  
 أغشى الناس وقد كان على وشك أن يكون مأزوماً حيناً قطع عنه هشام  
 ما كان يُجترى عليه ، فأفلت زمامه وانفضح أمره ، وبالف في طلب اللذة  
 والركوب للصيد وشرب التبيذ ومناذمة الفساق ، كما اتهم بانصاله الجنسى  
 بأمهات أولاد أبيه<sup>(١)</sup> .

وبما أخذ على الوليد أنه اتجه إلى الانتقام المر من أولاد هشام فأنزلهم  
 صنوف الأذى ، ضرب بعضهم وحبس آخرين منهم وصادر ما استطاع  
 من أموالهم وممتلكاتهم<sup>(٢)</sup> .

وفى هذا الجو من الفسق والاثام به ، وفى هذا الجو من الكراهية  
 والتحدي والانتقام هب الناس يتحدثون ساخطين عليه ، ويابحوا سرا يزيد  
 ابن الوليد بن عبد الملك ، ولما تأكد يزيد من قوته أعلن ما كان سراً ،  
 وزحف إلى دمشق ، وخاض معارك صمد فى بعضها الوليد ولكنه هزم فى  
 النهاية ، ودخل قصره ولجأ إلى المصحف يقرأ فيه ويهتف : يوماً كيوم  
 عثمان . وتسور التارون بيته ، ودخلوا عليه وقتلوه<sup>(٣)</sup> .

واعترضى أن قتل الوليد كان فرصة لواضعى الروايات من أعداء  
 بنى أمية فخلقوا من ذلك الشيء الكثير ، وابتدعوا صوراً جديدة تنسب  
 للوليد ألواناً من الفسق ، كما وضعوا باسمه الأشعار التى تصوره زنديقاً محترقاً  
 للقرآن الكريم مهاجماً تعاليم الإسلام ، والذى يعمل أشير إلى هذه المبالغات  
 أن مقاومة الوليد كانت كبيرة وأن أتباعه عند اصطدامه بجيوش يزيد بن  
 الوليد كانوا كثيرين ، وأن مروان بن محمد زحف لمساعدته بجند لو أسرع

(١) الطبرى - ج ٥ ص ٥٣٨

(٢) الطبرى ج ٥ ص ٥٢٥ - ٥٢٦ والمقد العريد ج ٢ ص ٤٦٢

(٣) الطبرى - ج ٥ ص ٥٥١

قليلاً لحق له النصر ، وأن الثورات التي طالبت بالثأر له لم تبدأ حتى انتصر أتباعه بقيادة مروان بن محمد وأُخرجت جثة قاتلِله يزيد بن الوليد وصُلِّيت<sup>(١)</sup> ، ورجل فيه ذلك النفس الذي يصورونه لا يعقل أن ينال كل هذا التأييد .

وكان الوليد شاعر ممتازاً ولكن أهم موضوعات شعره كانت تافهة ، فلقد استغل مواهبه في الحديث عن الخمر والنساء ، ولما تولى الخلافة اتجهت مواهبه إلى شعر الشجاعة من هشام .

---

(١) المبرور : د ص ٦٠٦ وما بعدها



### يزيد بن الوليد (١٢٦ هـ)

لم يهنا يزيد بالخلافة التي سعى لها سرّاً وجهراً ، فكانت مدة خلافته حوالي ستة أشهر ، وكانت هذه المدة القصيرة مملوءة بالمتاعب فقد ثار أهل حمص في وجهه مطالبين بئار الوليد ، وثار في وجهه أيضاً مروان بن محمد ، وكانت الحرب على وشك أن تقع بينهما ، ويروى أن يزيد بن الوليد كتب إلى مروان : أما بعد فإني أراك تقدم رجلاً وتؤخر أخرى ، فإذا أتاك كتابي هذا فاعتمد على أيهما شئت والسلام . فأنته يبعته<sup>(١)</sup> . وهكذا نجد العصبية على أشدها لافي خراسان وحدها بل في الشام نفسها ، وكان جند الشام هم عدة بني أمية ، فإذا انقسم هؤلاء الجند على أنفسهم كان ذلك لبذناً بانقضاء دولتهم<sup>(٢)</sup> .

وقد مات يزيد بعد هذه الشهور القليلة وأوصى بالخلافة من بعده لأخيه إبراهيم .

(١) أس مد رنه . المقصد للمريد ج ١ ص ٥٩

(٢) انظر الطبرى ص ٥ ص ٥٦٩ وما بعدها .

## إبراهيم بن الوليد (١٢٦ هـ)

لم يستقر الأمر ليزيد بن الوليد وبالتالي لم يستقر الأمر لأخيه إبراهيم ، ولم تكن خلافته موضع إجماع من المسلمين ، ولم تتم له بيعة إجماعية ، ولذلك كان بعضهم يناديه خليفة وكان آخرون ينادونه أميراً<sup>(١)</sup> ، ومن أهم الثورات التي قامت في وجهه ثورة مروان بن محمد وإلى الجزيرة وأرمينية ، فإنه إذا كان قد تمسك بالصبر في عهد يزيد بن الوليد لم يستطع أن يمضي بيعته لإبراهيم ، ولذلك نجده يقود جيشاً كبيراً ويتجه به للشام مطالباً بئار الوليد بن يزيد وبحقوق أبنائه ، فأرسل له إبراهيم بن الوليد جيشاً بقيادة سليمان بن هشام فهزمه مروان ، فعاد سليمان إلى الشام فقتل ابنه الوليد الثاني وسار إلى تدمر ، وكان مروان قد ادعى في أول الأمر أنه يقاتل في سبيل هذين الولدين وكان القيسية يشلون أزره ، فلما قتل طالب بالأمر لنفسه فبايعه الناس<sup>(٢)</sup> .

(١) المرو - ٥ ص ٩٦

(٢) در سب خودامس : عقده الشيعة ص ١٣١

## مروان بن محمد (١٢٧ - ١٣٢ هـ)

لم يستقر الأمر لمروان إلا في عام (١٢٧ هـ) فقد كانت هناك شهور  
نضال إذ أن مرواناً لم يتول بيعة سابقة وإنما تولى بحمد السيف فلم تم له  
البيعة إلا بعد وقت مملوء بالكفاح والجهاد .

على أن الثورات استمرت في وجه مروان بعد البيعة وقد شملت هذه  
الثورات الشام كله ، فثار عليه أهل حمص فقاتلهم ، وثار عليه أهل الغوطة  
فحاربهم ، وهب في وجهه سليمان بن هشام فحاربه .

وبالإضافة إلى ذلك هبت ثورات الخوارج وهبت ثورات  
بالحجاز ، واشتد الصراع الشيعي في خراسان ، وكسب الشيعة النصر في كثير  
من المعارك .

لقد كان مروان عظيماً شجاعاً صاحب دهاء ومكر<sup>(١)</sup> وكانت له خبرة  
واسعة في الحروب ، ومن أهم ما يتصل به أنه وضع خطة لإعادة تنظيم  
القوات الإسلامية ، فبدلاً من تقسيم الجيش إلى فرق تنسب كل منها إلى  
قبيلة ، رأى تأليف جيش نظامي يخدم أفراداً برواتب معينة بإمرة قادة  
محترفين ، وينقسم الجنود المجننون للخدمة العسكرية إلى فرق قليلة العدد  
تفوق في سرعة حركتها وقوتها نظام الخطوط الطويلة عند العرب<sup>(٢)</sup> .  
ولكن هذا كله لم يغن عنه شيئاً لأن الظروف كلها كانت ضده وكانت  
عوامل فشله محكمة ، فقد جاء في وقت تهلّل فيه ترب الخلافة الأموية ولم  
يعد هناك أمل في إصلاحه ولا مكان لوصع الرفاع فيه ، وقد شعلت أحداث  
شام والعراق والحجاز الحليمة فلم يستطع أن يقدم عوفاً لواليه على خراسان

(١) لحيى ص ١١٢

(٢) سيرة الشيعة ص ١٣٠

فانهزم واليه نصر بن سيار أمام أبي مسلم الخراساني ، واستمر زحف الشيعة من خراسان حتى شمل العراق فالشام فصر وحرَّ مروان في مصر قتيلًا في قرية اسمها بوسير من قرى الصعيد سنة ١٣٧ (١) بعد حياة مملوءة بالكفاح والجلاد ، وبموته انتهت الدولة الأموية .

أما زحف الشيعة فسورد له تفاصيله الوافية عند الكلام عن قيام الدولة العباسية .

التوسع الإسلامى  
فى عهد الدولة الأموية

١ امتدت الدولة الإسلامية في عهد الخلفاء الراشدين امتدادا شريفا في الجزء الأول من هذا الكتاب ، ولكن هذا الامتداد لم يصل بها إلى حدود ثابتة ، فلا تزال هناك منازعات واتصالات حربية على الحدود في مختلف الاتجاهات ، ولا تزال الأرض التي امتد لها الإسلام معرضة لحملة غير المسلمين من وراء الحدود ، وأكثر من ذلك فقد حصل انتقاص في الدولة الإسلامية في أثناء الخلافات والثورات الداخلية ، وفي بعض الأحيان كان الخليفة المسلم يقف بين ثائر داخلي وتهديد من الخارج ، فكان عليه في هذه الحالة أن يشتري بالمال سلامة حدوده قبل أن يقدم على مواجهة القن الداخلية وقمعها . وسنذكر بعض أمثلة لذلك فيما بعد ، وعلى هذا كان لابد من معارك أخرى بين بني أمية وجيرانهم في أكثر الميادين التي انتهت عندها الفتح الإسلامي في عهد الخلفاء الراشدين ، وقد تسلسلت هذه المعارك على النحو الذي سيرد ذكره . وسارت خطوة خطوة ، فربما كان هدف المسلمين الأول أن يفتحوا الشام وفلسطين للأسباب التي أوردناها في الجزء الأول من هذا الكتاب ، فلما تمّ لم ذلك وجنوا الأمان من دخولهم مصر ليؤمنوا جيوشهم في فلسطين من زحف يقوم به جند الروم بمصر ، فلما تمّ لهم فتح مصر خافوا على جيوشهم من جند الروم بليبيا أو هوجوا فعلا بجيوش الرومان وهكذا دواليك ، فطبيعة الحروب الامتداد ما دام لم يقف حدث فاصل طبيعي بين الجيشين المتعادين .

هذا سبب أول لامتداد الفتح في عهد بني أمية ، وهو سبب كما نرى إسلامي . وهو في طبيعته دفاع وليس به صبغة العدوان . وهناك سببان ، - - - - - لا يمكن أن ننقله . وذلك هو الجهاد النفسي .

الإسلام ، وقد اتجه هذا الاتجاه بعضُ المسلمين ورأوا أن من واجبهم أن يحاربوا غير المسلمين وبخاصة جنود الشرك التى كانت تحول بين التفكير الإسلامى وبين قلوب الناس المتطلعين إليه .

على أن عصر بنى أمية يمتاز بأنه عفى بالدولة ، ومعنى هذا أن روح الملك والرغبة فى السلطان بدأت تظهر عند الخلفاء ، وأصبح التوسع يحقق رغبة فى نفس الخليفة ويضمن لدولته الهيبة أمام ملوك عصره .

وننتقل بعد ذلك إلى نقطة أخرى هى أن التوسع والفتوحات لا بد لها من استقرار فى الداخل ، ولا بد لها كذلك من خليفة قوى طموح ، وفى ضوء ذلك ، وفى ضوء الدراسات التى سبق أن سقناها عن خلفاء بنى أمية ، يتضح لنا أن الوقت المناسب للفتح والتوسع فى العصر الأموى كان عصر معاوية ، والسنين الأخيرة من عهد عبد الملك ، ثم عهد ابنه الوليد ، وعلى هذا فقد تمت فى هذه العهود فتوحات رائعة سذكرها بشيء من التفصيل فيما بعد ، وفى غير هذه العهود توقفت الفتوحات أو حققت انتصارات محدودة ، فقد كانت الدولة الأموية مثقلة بثورات فى الداخل ، أو كان يحكمها خلفاء محدودو المواهب كبعض خلفاء العهد الأخير ، أو خليفة يتجه طموحه لإرضاء الله لا لتوسيع سلطانه ورقعة الأرض الخاضعة له كعمر بن عبد العزيز .

وبعد بنى أمية توقف التوسع الإسلامى فلم تستطع الدولة العباسية أن تخطو للأمام خطوة واحدة ، بل لم تستطع أن تمد سلطانها على أملاك الأمويين بعد سقوط دولتهم ، على أن حركة التوسع الحربى إن كانت قد توقفت فإن حركة انتشار الإسلام لم تتوقف بل إن الإسلام واصل سيره بطريق الدعاة والتجار فوصل إلى الملايا وإندونيسيا واقتحم قاب إفريقيا كما ستحدث عن ذلك فيما بعد . وقد استوفيت كذلك حركة التوسع الحربى فى ظل الفزنويين والعباسيين ، ولمهم الآن أن نترجع فى العهد الأموى شمل الميادين الثلاثة الهامة التى سبى عندها لفتح الإسلامى فى عهد عثمان وهذه الميادين هى :

أولاً : ميدان الحرب ضد الروم في آسيا الصغرى وقد انطلقت الحرب في هذا الميدان فشملت حصار القسطنطينية وغزو بعض جزر البحر الأبيض المتوسط .

ثانياً : ميدان الشمال الإفريقي ، وقد امتد هذا الميدان حتى المحيط ، ثم عبر مضيق جبل طارق وامتد إلى أسبانيا .

وهذا الميدان وسابقه يمكن أن يطلق عليهما ميدانا الغرب وستوضحهما خريطة واحدة ستأتي عند الحديث عنهما .

ثالثاً : الميدان الشرقي وقد امتد هذا الميدان وتفرع فرعين سار أحدهما إلى الشمال تجاه ما وراء النهر وهبط الآخر إلى الجنوب فشمّل بلاد السند . وستتكمّل بالتفصيل عن كل ميدان من هذه الميادين الثلاثة .

### الميراث الأول : هروب السليمان ضد الروم في آسيا الصغرى :

لا غزاع أن هذا الميدان كان من أهم الميادين بالنسبة للدولة الأموية ، فالدولة الأموية اتخذت دمشق عاصمة للإمبراطورية الإسلامية ، وأصبحت العاصمة بذلك قرية من الحدود البيزنطية ، وكان معاوية والياً على سوريا منذ عهد عمر بن الخطاب ، ولذلك اعتبر مستولاً عن حدود سوريا منذ ذلك الحين ، فلا عجب إذاً أن يتجه الأمويون لتحصين حدود سوريا وإبعاد العدو عنها ، ذلك العدو الذي كان يحلم باستعادة هذه الأرض الغالية التي فقدوها إلى الأبد .

وفي أثناء الفتنة التي سبقت عهد معاوية ، تلك الفتنة التي شملت السنين الأخيرة من عهد عثمان وشملت كذلك خلافة علي بن أبي طالب ، في أثناء هذه الفتنة استعاد الروم بعض أجزاء من أرمينية كان قد تم فتحها<sup>(١)</sup> ، كما رأى معاوية تحفز ملوك الروم للزحف على حدوده عند ما اشترك في الفتنة التي تلت قتل عثمان ، ولذلك اضطر معاوية قبل أن يواجه جيوش علي أن



معقد هدنة مع الإمبراطور قسطنطين وأتباعه من الجراحمة<sup>(١)</sup> وقبيل أن يدفع لهم إمارة لبعض سلامة أراضيه<sup>(٢)</sup> .  
ولما تم الأمر لمعاوية وسكنت الفتنة أوجه معاوية إلى مواجهة القوة بالقوة ، وبدأ خططه باستئناف نظام الشواقي والصوائف للدفاع عن الثغور الإسلامية ، أول حزيمة العدو إلى الورداء والاستيلاء على حصونه التي كانت تواجه حصون المسلمين<sup>(٣)</sup> ، على أن معاوية سرعان ما عدل فكرته وأراد أن يضرب ضربة قوية يقصم بها ظهر الإمبراطورية البيزنطية ، وذلك بالاستيلاء على عاصمتها والقسطنطينية ، وخيل إليه أن سقوط العاصمة سيجعل الإمبراطورية كلها تحمر له كما خرجت من قبل إمبراطورية القرس بعد سقوط عاصمتها للدائن<sup>(٤)</sup> .

وقد أعد معاوية لهذا الأمر أنجيل هدنة فتمسى أسطوله حتى صار ١٧٠٠ سفينة مزودة بالعدة والسلاح ، ثم غزا جزر البحر الأبيض المتوسط فاحتل عنها رودس سنة ٥٣ هـ وأقريطش ( كريت ) سنة ٥٤ كما غزا جزيرة صقلية وجزيرة صغيرة اسمها أرواد بالقرب من القسطنطينية<sup>(٥)</sup> بالإضافة إلى جزيرة قبرص التي كان معاوية قد فتحها في عهد عثمان<sup>(٦)</sup> ، وكان جنادة بن أبي أمية قائد الأسطول الإسلامي في أثناء غزو أكثر هذه الجزر<sup>(٧)</sup> .

(١) ينسب الجراحمة إلى مدينة اسمها جرجومة بالقرب من انطاكية ، وقد صالحوا المسلمين في عهد أبي عبيدة ولكنهم لم يدخلوا لإسلام ، واحتل بعضهم إلى جبال لبنان ، والمتبع لتاريخهم يحسم يظهرعون المسلمين إن كانت للمسلمين الغلبة على الروم ، فإذا ظهر ومن في الجانب الإسلامي ساعدوا الروم على المسلمين ولذلك كثر انتفاضهم وكثر اغصاعهم . ( اقرأ البلاذري ص ١٦٣ - ١٦٧ )

(٢) فتوح البلدان ص ١٦٤ واليعقوبي ٢ : ١٥٧

(٣) فتوح البلدان ص ١٦٧ و ١٨٩

(٤) انظر في البلاذري « فتح جزائر في البحر » ص ٢٣٧ وانظر كذلك للعلوي ج ٤ ص ٢٣٨ وتقع جزيرة أرواد بالقرب من الضفة الغربية لبحر مرمرة كما يقول بروكلمان ( تاريخ الشعوب الإسلامية ١ : ٥١ )

(٥) انظر الجزء الأول من هذا الكتاب ص ٢٣٣

(٦) البلاذري ص ٢٣٧

ولما هدد معاوية الزوميسيطر على البحر فهدم هذه العظمى ، فأخذ يفتك  
 من المراكب الثقيلة عليها الأسلحة اللازمة لحصار مدينة القسطنطينية فحرق  
 الأسوار بحكمة الحصار ، وقد سارت مراكب المسلمين إلى بحر مرمرة ،  
 وحطقت في طريقها انتصارات ياهرة ، ثم وصلت المدينة العظيمة وألقت  
 عليها الحصار ، وكان جيش المسلمين بقيادة يزيد بن معاوية (١) ومعه مجموعة  
 من أبطال المسلمين المغاوير ، منهم الصحابي أبو أيوب الأنصاري وعبد الله بن  
 الزبير وعبد الله بن عمرو وابن العباس ، وتبعاً للرواية التي يوردها ابن الأثير (٢)  
 كانت القيادة لسفيان بن عوف ، وربما كانت القيادة الفعلية لسفيان وكان  
 معه يزيد حيث أراد معاوية لابنه أن يشتهر باليأس والنضال في سبيل الله (٣)  
 وحول المدينة العتيقة دارت معارك عنيفة بين المهاجمين والمدافعين ، ولكن  
 كان واضحاً أن أسوار المدينة وحصونها كانت أقوى من عُدّة المهاجمين ،  
 ولذلك قاومت القسطنطينية هذا الحصار الطويل الذي امتد حوالى سبع سنوات  
 على أقوى الروايات ( من سنة ٥٤ إلى سنة ٦١ ) وقد مات في هذه المعارك  
 الصحابي الشهير أبو أيوب الأنصاري ودفن تحت أسوار القسطنطينية ، وبذلك  
 أصبح قبر أبي أيوب مثار قصص وأشعار تدعو المسلمين لمعاودة الحصار وفتح  
 القسطنطينية ، حتى لا يبقى البطل أبو أيوب وحيداً في مدفنه بتلك البقاع .  
 ولم يعرف بالضبط سبب انسحاب الأسطول الإسلامي ، وترى الروايات  
 الأجنبية أن ذلك كان بسبب احتراق بعض قطع هذا الأسطول بإلقاء النار  
 عليه (٤) ، ولكن إذ اتضح لنا أن انسحاب الأسطول كان في أواخر عهد  
 معاوية أو أوائل عهد يزيد كان من الضروري أن تربط بين هذا الانسحاب

(١) الطبري ج ٤ ص ١٧٣

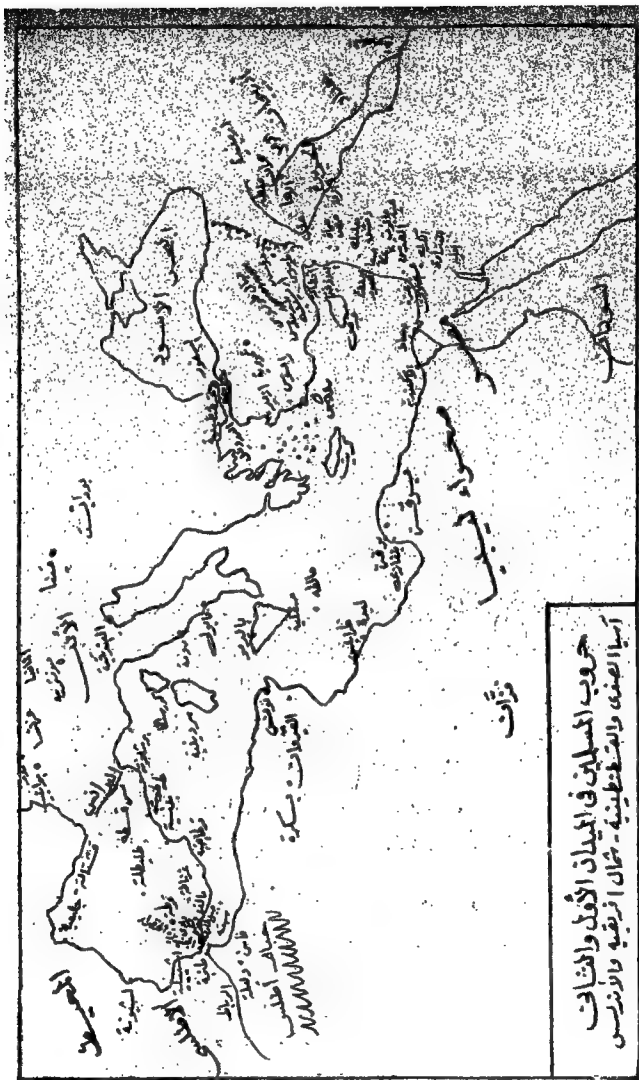
(٢) الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٢٢٧

(٣) ويروى ابن عبد ربه أن القيادة الفعلية كانت بيد يزيد ( انظر المقدم الفريد

ج ٤ ص ٣٦٧ )

(٤) انظر هذه الروايات في : التاريخ السياسي للدولة العربية المذكور ماجد ج ٢ ص ٤٨ :

حروب المسلمين في الميدان الأول والثاني  
آسيا الصغرى والبلطيقية - شمال افرقية والاندلس



وبين انتقال الخلافة من معاوية إلى يزيد ، وما كان يدركه معاوية من أن يزيد سيصادف بعض المتاعب ليستقر له الأمر وتجتمع حوله الكلمة ، ثم ماصادفه فعلا يزيد من ثورات وسخط شغلت عهده كله ، وضرورة وجود يزيد نفسه في العاصمة الإسلامية في هذه الفترة وكان قبل ذلك قائداً للجيش المخاصير ، ولا نزاع أني أميل لهذا الرأي وبخاصة أن المؤرخين العرب لم يذكروا شيئاً عن احتراق بعض قطع الأسطول الإسلامي .

وانتكس هذا الميدان في أثناء الفتن والحروب الداخلية التي تلت وفاة معاوية واستمرت حتى شملت معظم عهد عبد الملك بن مروان ، فقد انتهز الروم هذه الفرصة وهاجوا تغور المسلمين واستولوا على بعضها<sup>(١)</sup> ، كما تدخلوا في شثون أرمينية فاستولوا على بعضها أيضاً ، وساعدوا كذلك بعض زعمائها على الاستقلال بمناطقهم<sup>(٢)</sup> . وهاجوا ساحل سوريا وهدموا بعض مدنه مثل عسقلان وصور وعكة<sup>(٣)</sup> . ومرة أخرى اضطّر المسلمون أن يشترروا سلامة حدودهم بالمال ، فقد صالح عبد الملك ملك الروم على أن يؤدى له في كل جمعة ألف دينار خوفاً منه على المسلمين<sup>(٤)</sup> . فلما قضى عبد الملك على الفتن الداخلية عاد إلى الميدان الخارجى يرد بقوة عبث الروم بمناطق الحدود ، فاسترد عبد الملك ما استولى عليه الروم من تغور المسلمين ، وأعاد إخضاع أرمينية ، ونظم سلسلة الشوائق والصوائف ، كما دعم حصون المسلمين وأكثر من حراسها وزودهم بالعتاد والسلاح ، وفي سنة ٨٤ هـ أرسل جيشاً بقيادة عبد الله بن عبد الملك فعزوا الروم وفتح المصبصة<sup>(٥)</sup> .

وجاء عهد الوليد أو قل جاء عهد الطمر الواسع ، ولكن ميدان الروم على كل حال كان قليل التأثير بحركة التوسع الهائلة التي امتاز بها عهد الوليد .

(١) فتح البلدان ص ١٨٩ (٢) موج البلدان ص ٢٠٧ - ٢٠٨

(٣) الطبرى ص ٥ ص ٢ والدرى ص ١٦٤

(٤) تاريخ الأمم والملوك ص ١٨٥

ولعل الميادين الأخرى شغلت بال الوليد وجنده فاتجه إليها بقوته دون ميدان آسيا الصغرى ، واكتفى في ميدان الروم ببضع ضربات إن لم تكن حاصمة فقد كانت قوية ، فقد دفع خط الدفاع الإسلامى إلى الأمام مسافة طويلة بأن استولى على بعض حصون الروم وأعاد ترميمها وإعدادها وأسكنها الجنود الأشداء ، ومن هذه الحصون حصون مرعش وعمورية<sup>(١)</sup> التى ستكون عاصمة الشهرة فيما بعد في عهد المعتصم العباسى ، كما استولى على أنطاكية<sup>(٢)</sup> .

وتجدد الأمل مرة أخرى في فتح القسطنطينية ، ويقال إن الوليد لم يرد أن يقدم على هذا التصرف قبل أن يمهد له الطريق بذلك حصون الروم وضمان سلامة الطريق ، ولكن الوليد مات قبل أن يرسل جيشاً لمحاولة أخرى لفتح القسطنطينية لانشغاله في الميادين الأخرى كما سبق القول ، أولعده ضمان سلامة الطريق للعاصمة العتيدة ، وعلى كل حال فقد قام سليمان بن عبد الملك بهذه المحاولة الجريئة وأطمعه في ذلك اضطراب الأحوال في الدولة البيزنطية والحلاف على العرش ، كما أطمعه انضمام ليون المرعشى إليه ووَعْدُهُ أن يحارب بجوار المسلمين وأن يحكم باسم الخليفة إذا وصل إلى العرش .

وتحركت الحملة العظيمة برا وبحرا وتحرك معها الخليفة فترك عاصمته وأقام في دابق بالقرب من حلب ليكون أقرب إلى ميدان القتال ، وكان قائد الحملة مسلمة بن عبد الملك وهو رجل شجاع مشهود له بالصرامة ، وحقت الحملة في طريقها كثيرا من القوز حتى وصلت القسطنطينية وألقت عليها الحصار<sup>(٣)</sup> ، ولكن هذه الحملة لم تأت بنتائج تذكر لأن ليون وصل إلى العرش بمساعدة المسلمين ثم انقلب يحاربهم ، كما قاسى المسلمون من

(١) صوح البلدان ١٦٧ والتكامل لابن الأثير ٤ ١١٠

(٢) الطبرى ٥ ص ٢٥٧

(٣) الطبرى ٥ ص ٢٩١ - ٢٩٢

الشتاء ومن انقطاع المدد صعوبات كثيرة وبخاصة أن الروم استطاعوا أن يقطعوا الطريق بين البلاد الإسلامية وبين الحملة الموجهة في بلاد الروم ، وهكذا نجحت القسطنطينية من الحصار الثاني كما نجحت من الحصار الأول ، وكان ذلك في مطلع عهد عمر بن عبد العزيز الذي أصدر أمره بفك الحصار وعودة الجيوش الإسلامية أو ما تبقى منها<sup>(١)</sup> .

وهكذا نجحت القسطنطينية سنة ٧١٧ م من السقوط في أيدي المسلمين ، ولكن نجاحها كانت مؤقتة فبقيت بعد ذلك عدة قرون أخرى عاصمة بيزنطة حتى سقطت في أيدي المسلمين سنة ١٤٥٣ م على يد محمد الفاتح ( ١٤٥١ — ١٤٨١ ) على ما سنورده فيما بعد .

### الميراث الثاني : حروب المسلمين في شمال إفريقيا والأندلس :

كانت منطقة ساحل إفريقية الشمال خاضعة لنفوذ الروم ، وكانت تحكمها حاميات رومانية ، أما ما عدا الساحل من صحارى ومزارع تمتد إلى المحيط غربا وتمتد جنوبا إلى بلاد السودان فكانت كما يقول ابن خلدون<sup>(٢)</sup> بلادا مستقلة ، للبربر بها ملوك وروماء وأقيال وأمراء فلا يستطيع أن يصل إليهم الروم أو الفرنج .

ويصفهم ابن خلدون بأنهم كانوا في دور البداوة عند الفتح العربي<sup>(٣)</sup> وكانوا لا تجمعهم أمة بل يعيشون في حياة قبلية . وكانت الوثنية ديانتهم كما كانوا يؤمنون بالسحر والكهانة . وقد دخلت إليهم اليهودية أو النصرانية مع الغزاة أو عن طريق مصر ولكن هاتين الديانتين كانتا قليلتي الانتشار<sup>(٤)</sup> .

وقد امتد الفتح الإسلامي — كما سبق القول — إلى برقة وطرابلس في عهد

(١) الطبرى - ص ٣٠٩ (٢) العبر ٦ : ١٠٧

(٣) المقدسة ص ٣٩٤ (٤) العبر ٦ : ١٠٦

عُمان وكان المسلمون يقصدون بفتح برقة وطرابلس تأمين سلامة مصر ، ولكن البيزنطيين بدعوا يحددون حصونهم في الساحل ويدعوا يرسلون الجيوش لحصونهم فيها ، وكان الأمر قد آل لمعاوية ، فعزم على القضاء نهائياً على حكم الروم في شمال إفريقيا واعتمد على القائد الشهير عقبة بن نافع الفهري الذي كان مقبلاً في برقة منذ فتحها وكان يعمل على أن يجلب البربر للنحول الإسلام .

وقد تولى عقبة قيادة جيش المسلمين بمهارة فائقة فأنزل بأعدائه خسائر فادحة ، وانتصر على الروم في الساحل وعلى البربر في الداخل ، فخفضت لسلطانة طرابلس وفرّان وسار جنوباً حتى وصل بلاد السودان ، ولم يكن المسلمون في هذه المرة يريدون تأمين مصر ، ولكنهم كانوا يعزّزون التحصنات من جيوش الروم وإدخال البلاد نهائياً في النوبة الإسلامية ، ولذلك أمر معاوية عقبة أن يختار مكاناً مناسباً ينشئ به مدينة إسلامية تكون معسكراً للجيش وقرراً للمسلمين ، فاختار عقبة أحد الأودية البعيدة عن الساحل وأنشأ مدينة القروان ، وكان تخطيطها على نمط تخطيط الأمصار الإسلامية في البصرة والكوفة والفسطاط ، فشملت المسجد ودار الإمارة ودوراً للقادة وأسرى ومعسكرات للجنود ، وكان إنشاء قاعدة القيروان سنة ٥٠ هـ (١) .

وقبل أن نترسل في وصف حملات المسلمين على شمال إفريقيا نقرر أن مقاومة هذه البلاد كانت قوية وقد استمرت حوالي ستين سنة منذ فتحت برقة في أواخر العقد الثالث حتى تم القضاء على العلويين الكبيرين بهذه البلاد وهما الروم والبربر سنة ٨٣ هـ .

ونعود بعد ذلك لقصة التضاؤل في شمال إفريقيا والمغرب فنذكر أن معاوية بن أبي سفيان عزل والي مصر معاوية بن حديج سنة ٥٠ هـ وولى عليها مسلمة بن مخلد الأنصاري كما ضم له المغرب أيضاً فكان أول من جمع له

(١) الطبري - ج ٤ ص ١٧١ وللدردى ص ٢٣٠

المغرب كله ومصر وبرقة وإفريقية وطرابلس كما يقول الطبري<sup>(١)</sup> فعزل مسلمة عقبة عن إفريقية وولى بطله مولى له يقال له أبو المهاجر<sup>(٢)</sup> ، وقد نجح أبو المهاجر في النضال الذي قام به واستطاع أن يضم إليه زعياً هاماً من زعماء البربر اسمه كسيلة ، فتبعه عدد كبير من قبائل البربر . وقد حاول أبو المهاجر بعد أن أحس بانتصاره على البربر بطريق السياسة والقوة أن ينتصر كذلك على الروم ، فهاجم معقلهم الشهير قرطاجنة ولكن الروم دافعوا عن هذا المعقل ببسالة ردت عنه المهاجرين .

وفي أوائل عهد يزيد أصبحت القيادة لعقبة بن نافع<sup>(٣)</sup> وظل أبو المهاجر تابعاً له وقد استطاع القائدان العظيمان أن يسيرا في فتوحاتهما حتى وصلا إلى المحيط الأطلسي ويروى أن عقبة صعد هناك ربوة وهتف : يارب لولا هذا البحر لمضيت مجاهداً في سبيلك ، ولو كنت أعلم بعده أرضاً وناساً تخضعت لبيهم .

على أن هذه الفتوح لم تكن نهاية المطاف ، فقد كره البربر عودة عقبة للقيادة ، وخرج كسيلة على الإسلام وأعد نفسه وقاوم ، كما انتهزت الروم هذه الفرصة فشجعت كسيلة وأمدته بالذخائر ، وانتصر كسيلة في أول الأمر وخر عقبة وأبو المهاجر في طريق عودتهما من رحلتها المظفرة . ودفن عقبة في مكان لا يزال يحمل اسمه ( سيدى عقبة ) وبني على ضريحه مسجد هو أقدم أثر لقن العبادة الإسلامية في إفريقية ، وبقتل عقبة وأبى المهاجر وهزيمة جيشهما عاد السلطان مرة أخرى للروم في الساحل ولكسيلة في الداخل وانسحبت جيوش المسلمين من القبروان إلى برقة وحاول عبد العزيز بن مروان والى مصر أن يعيد سلطان المسلمين على هذه البقاع فأرسل جيشاً بقيادة زهير بن قيس ، ولكن هذا الجيش

(١) تاريخ الأمم والملوك - ج ٤ ص ١٧٨ (٢) المرجع السابق والبلادى ص ٣٠

(٣) تاريخ البلاد ص ٢٣٠



هزم وقتل قائده وكثير من أفرادهِ<sup>(١)</sup> ، وساعد على هزيمة المسلمين وتقهقرهم في ذلك الميدان اضطراب دمشق في تلك الأيام بسبب الفتن التي تلت وفاة معاوية .

وبدأت يقظة الخلافة الأموية في عهد عبد الملك فأرسل جيشاً عظيماً بقيادة حسان بن النعمان الضاسي ، وقد استطاع هذا الجيش أن يقضي على الروم ويطردهم نهائياً من شمال إفريقيا ، كما استطاع أن يقضي على مقاومة البربر ، وعادت هذه البلاد حتى المحيط الأطلسي جزءاً من العالم الإسلامي ، كما تولى حسان تنظيم الشؤون الإدارية وشئون النقد والحراج وغير ذلك من دلائل الاستقرار ، ولم تعد شمال إفريقيا والمغرب تابعة لمصر ، بل أصبحت ولاية خاصة يعين عليها وال من قبل الخليفة<sup>(٢)</sup> .

وعين موسى بن نصير والياً على شمال إفريقيا والمغرب بعد حسان ، وقد كان تعيينه في أواخر عهد عبد الملك أو أوائل عهد الوليد واتخذ لقب « أمير القيروان » وقد أكل موسى سلطة المسلمين في هذه الديار ف قضى على ما كان باقياً لبعض القبائل الجبلية من سلطان ، وأخذ الرهائن منها حتى لا تشق عصا الطاعة مرة أخرى ، وفتح طنجة ولم تكن قد فتحت من قبل<sup>(٣)</sup> وخضعت له صلحا مدينة سبتة الواقعة على الساحل الإفريقي والممتدة من البحر تحاه الشمال ، وكانت سبتة تابعة للملوك القوط يعينون عليها حكامها . وبذلك استقر المسلمون في هذه البقاع وبدءوا يتطلعون إلى ماراء المضيق .

(١) البلاذري : صوح البلدان ص ٢٢١ .

(٢) القرطبي : معجم الطب ٢ : ١٣٢ والبلاذري ص ٢٢١ .

(٣) صوح البلدان ص ٢٢٢ .

## الأندلس :

وخلّف المضيّق كانت تقع شبه جزيرة الأندلس<sup>(١)</sup> ، وإذا صحّ أن عقبة بن نافع قد امتطى جواده واتجه إلى الغرب ، إلى المحيط الأطلسي ، فلم ير إلا بحراً هائلاً وأمواجاً صاخبة وحسيباً أنه ليس هناك خلف البحر عالم آخر وناس يعيشون . فإن موسى بن نصير اتجه إلى الشمال ، ورأى أوروبا وعزم على أن يعبر هذا المضيّق وينشر الإسلام خلفه وخاصة أن سكان إسبانيا كانوا يحكمون مناطق من المغرب التي استولى عليها المسلمون وكانوا لذلك في صراع مع المسامين . وكذلك قدّم سكان إسبانيا عوناً كبيراً للروم الذين كانوا يحطون قرطاجنة وسواها من مدن الساحل رجاء أن ينتصر الروم في نضالهم ضد المسلمين ، واتخذت هذه المعونة صفة الحروب الدينية فقد كان أفرادها يحملون الصليب . وقام أهل الأندلس بعدة عارات على سواحل إفريقية التي كانت تابعة للمسلمين<sup>(٢)</sup> ، وكل هذه الأسباب ألزمت المسلمين أن يتخطوا المضيّق إلى ما وراءه .

وكان الرومانيون قد استولوا على شبه الجزيرة سنة ١٣٣ م وفي عهدهم دخلها عدد كبير من اليهود ، ثم غزاها الوندال في أوائل القرن الخامس الميلادي ، وبعد ذلك غزاها القوط في أوائل القرن السادس الميلادي فطردوا

(١) أقدم أسماء هذه الجزيرة هو « اندريا » نسبة إلى الاندريس الذين كانوا من أقدم من سكها ، ولما استولى عليها الرومان في القرن الثاني أطلقوا عليها « اسانيا » أي ساطية الارانب ، وربما كان ذلك لأن الهيبس عسما نزلوا بعض جهات من الساحل قبل الرومان صادفوا « أمراً » من الأراب فأنطموا على هذا الساطية ككلية اسانيا إلى جعلها الرومان به ذلك علما على هذه الجزيرة كلها ، وبعد الرومان صحح حوت به الجزيرة لسمائل الوندال فسمى هذا الجزء Vandals نسبة إلى هذه القبائل ، وهو الاسم الذي أحاربه المسلمون عسما نزلوا هذه البلاد فصاحوه بعد نوع من التعريب « الأندلس » كما حاول علما على هذه الجزيرة كلها ( اندريس ) الادب الاساني المذكور احم هيكل ص ١٤ )

(٢) الإمامة والسياسة - ٢ ص ٦٨

الوندال إلى الساحل الإفريقي ، وبقيت هذه البلاد بها مجموعة غير متجانسة من العناصر كما أنها مختلفة الأديان ، وكان العداء حاداً بين المسيحيين واليهود وطالما غلبَ اليهود على أمرهم ونزلت بهم ألوان من الأضرار وكان النزاع على العرش يكاد يكون متصلابن الأمراء وبخاصة في الفترة السابقة لغزو المسلمين لها ، وهذه العوامل أيضاً مما حمل المسلمين على الاستهانة بحكومة هذه البلاد وقوتها العسكرية ففكروا في غزوها .

وجاءت الخطوة المباشرة فقد آل الملك إلى للزريق ، فأسخط ذلك أبناء الملك السابق غيطشة فهجروا إسبانيا إلى إفريقية وتحالفوا مع المسلمين ، كما حدث لخلاف بين الكونت جوليان حاكم سبتة من قبيل القوط وبين للزريق لما يقال من أنه انتهك عفاف ابنة جوليان<sup>(١)</sup> ، فأراد جوليان أن ينتقم لشرفه فتجمع المسلمين على غزو إسبانيا ووصف لهم محاسنها ووعدهم بالتعاون معهم لنجاح هذا الغرض .

واستشار موسى الوليد بن عبد الملك خليفة المسلمين ، ونقل له الأسباب التي تدعو لغزوها وهون عليه أمرها ، فوافق الخليفة على الغزو .

وهناك أبطال ثلاثة قادوا جيوش المسلمين الراحفة على أسبانيا ، هم طريف بن مالك وطارق بن زياد وموسى بن نصير نفسه ، وكان طريف بن مالك أول هؤلاء الأبطال ، وكان رحمه بمثابة كشف وارتداد واستطلاع ، فقد عمر المضيق على رأس خمسمائة من الحيلة والرجالة ، تحمهم أربع مئة من سفن جوليان وكان ذلك سنة ٩١ هـ ، ولم يجد طريف مقاومه تذكر . وعاد بعائمه كثيرة يشجع أمير القيروان على التقدم نحو الأرض المحصورة ، ولا يزال الجريره التي عراها طريف في جنوب أسبانيا تحمل اسمه<sup>(٢)</sup> .

(١) المقرئ فتح الطيب ١٠ ص ١٠٩ واطر Dozy : The Muslims in Spain p 231

(٢) الكامل ٤ : ١٢٢ ومعمم البلد ٥ : ٦٦ .

ودفع هذا النجاح أمير القيروان إلى عمل حاسم يقصد به الاستقرار في الأنتلس بعد أن ارتاد طريف له الطريق ، فاختار لهذا العمل الكبير مولاه البطل طارق بن زياد ، وقد سار طارق على رأس جيش قوامه سبعة آلاف من البربر وعبر المضيق على سفن أعدّها له جوليان حاكم سبتة كما أعدّ لطريف من قبل ، وعبر طارق المضيق في رجب أو شعبان سنة ٩٢ هـ ونزل طارق بجيشه على جبل يعرف باسمه حتى الآن هو جبل طارق « Gibraltar » وهناك أعد طارق جيشه للزحف في هذه الجزيرة الشاسعة العامرة ، ويروى أنه حرق سفنه ليقطع على أصحابه أى أمل في العودة أو الهروب إلى الساحل الإفريقي وألقى خطابه الشهير « أيها الناس أين المفر ؟ البحر من ورائكم والعدو أمامكم ، وليس لكم والله إلا الصدق والصبر . . . . . » (١) . وأنا أميل إلى تصديق الخطاب ، ولكنى لا أميل إلى تصديق الرواية القائلة أن طارقاً حرق سفنه ، وأعتقد أن مصدرها هو قوله « البحر من ورائكم » ففهم الرواة أنه أحرق سفنه ولم يبق لأصحابه سبيل إلى الحرب . ولا داعي لأن نستنتج من عدم وجود السفن أنه حرقها ، والذي أراه أن السفن عادت إلى جوليان فهو الذى يملكها وتركت جيش طارق بين البحر والعدو .

وعرف للبريق ملك القوط ويسميه الطبرى الأدرينوق خبر غزو المسلمين لبلاده فأعد جيشاً كثيفاً قيل إنه بلغ مائة ألف وقاده بنفسه ، وأرسل طارق إلى موسى يطلب مدداً فأرسل له خمسة آلاف . وتقابل الجيشان في وادى بكة أو لكّة وكان الفرق في العدد كبيراً وكذلك الفرق في العتاد ، ولكن جيش القوط كان من العبيد والمستضعفين ، وكان به أعداء كثيرون نادريق . وكان اليهود يتحالفون سرا مع المسلمين ويقدهون لهم العون ، وحمل طارق بجيشه المتحد المؤمن المتعاون على جيش العدو فزفره

ومزقه ، واحتفى للدريق قلم يعثر له على أثر وتشتت جيشه<sup>(١)</sup> ، وكان سقوط الملك وانحجار جيشه في المعركة الأولى مما أثبط المهمل ويسر فتح الأندلس على المسلمين . ويقول ستانلى لين بول<sup>(٢)</sup> : إن انتصار المسلمين في وادى لكّة ألّقى بأسبانيا كلها في أيدي المسلمين ، ولم يكن طارق بحاجة إلا إلى قليل من الجهد ليقضى على المقاومة الضئيلة في بعض المدن .

وسار طارق يفتح المدن ويبسط سلطانه عليها ، فاستولى على قرطبة وغرناطة وطليطلة ، وكانت طليطلة عاصمة البلاد .

وأدرك موسى بن نصير أن الجبهة اتسعت أمام مولاة طارق ، وأراد كذلك أن يكون له شرف الاشتراك الفعلى في فتح هذه البلاد الحصبة فقاد جيشاً كبيراً عبر به المضيق واتجه إلى مدينة حصينة اسمها قرمونة ففتحها ثم فتح إشبيلية عاصمة أسبانيا قبل غزو القوط لها ، وسار حيث التقى بطارق في طليطلة ، وقد كان اليهود أكبر عون للمسلمين في جميع هذه الفتوحات ؛ ولا يكاد الإنسان يصدق الرواية التى تُصوّر عداء وسخطاً بين موسى وطارق ، وتُصوّر موسى معتدياً على طارق وموتياً له<sup>(٣)</sup> ، فكل الحقائق التى بين أيدينا تدلنا على تعاون بين الاثنين ، فقد أمدّ موسى طارقاً بالمدد ، ثم جاء بنفسه وفتح بعض البلاد التى كانت خلف جيوش طارق فأمنها من أن تُضرب من ظهرها ، وسار البطلان بعد ذلك متعاونين يفتحان باقى البلاد حتى تمّ لها النصر ، فكيف يكون ذلك مع عداء واعتداء؟<sup>(٤)</sup> .

واتجه البطلان بعد ذلك إلى الشمال ففتحوا سرقسطة وبرشلونة ودانت لها أقاليم أرغونة وقشتالة ، ثم اتجهوا إلى الشمال الشرقى حتى وصلوا إلى جبال

(١) الطبرى - ص ٢٤٥ .

(٢) The Arabs in Spain p. 21 (من المرحه العربيه لىل الحارم)

(٣) البلاذرى - فوح البلدان ص ٢٣٢

(٤) اطر الإسلامه والسامه لاس قبيّه ج ٢ ص ٧١

البرانس ولكنهما تركا المنطقة الجبلية الواقعة في الشمال الغربي ( منطقة جليقية ) تلك المنطقة التي أوى إليها القوط الفارون من الزحف الجارف ، وهذا الاتجاه كان ذا أثر كبير في التاريخ فيما بعد . ما سببه وما نتأجه ؟

ربما كان السبب هو استصغار شأن القوط والاتجاه إلى ناحية الشرق حيث كان موسى يأمل أن يدين له جنوب أوروبا ، وأن يستمر في زحفه حتى يفتح القسطنطينية من الغرب بعد أن عجز حصار معاوية عن فتحها من الشرق (١) ، ولكن يؤخذ على هذا الاتجاه أنه ترك ظهره مهدداً فما دام هناك عدو خلفه فكيف يتقدم إلى الأمام في اطمئنان ؟ أما استصغار شأن القوط فلم يكن عملاً حازماً ، فهم في الحقيقة كانوا صفاراً عندما كانت الوحدة شعار المسلمين فلما اختلف أمر المسلمين وتفرقوا وتحاربوا عظم شأن القوط . وقد يقال إن المنطقة الجبلية كان يمكن أن تستعصى على المسلمين ، ولكن ذلك القول لا يثبت أمام الحقيقة الواضحة وهي أن البربر لهم خبرة تامة بالجبال والحروب فيها .

أما نتائج إهمال منطقة جليقية فهي سقوط الأندلس فيما بعد في يد المسيحيين فقد كانت هذه المنطقة بمثابة حصن تربي فيه الأبطال أو مدرسة تربي فيها الدهاة ، ثم خرجوا فيما بعد بقوتهم ودهائهم ، ووسعوا الهوة بين فرق المسلمين ، وانتهزوا الفرص وظلوا يزحفون حتى استولوا على الأندلس بعد صراع طويل امتد حوالي ثمانية قرون . وسيأتي تفصيل ذلك عند الكلام عن تاريخ الأندلس .

### المسلمون فيما وراء جبال البرانس :

بعد أن تم فتح أسبانيا استدعى الخليفة الوليد القائلين العظميين موسى وطارقا إلى دمشق ، وقد رأينا فيما سبق ما أصاب موسى من حق سليمان

ابن عبد الملك ، أما طارق فقد انتهت حياته في غموض كما بدأت في غموض ، وكل ما ذكره المؤرخون أنه رحل مع مولاة موسى بن نصير بعد فتح الأندلس إلى الشام وانقطع خبره<sup>(١)</sup> ، وعلى هذا لم يحقق موسى أمله في اختراق جبال البرانس والزحف جنوب فرنسا الحالية ، ثم جاء بعده السمع بن مالك في عهد عمر بن عبد العزيز فاخترق جبال البرانس وزحف شرقها ولكن محاولته لم تنجح فقتل سنة ١٠٢ هـ ، وتمت بعد ذلك غارات تكاد تكون متصلة في عهد عنبسة بن صميم الذي كانت له الولاية بعد السمع ، على أن أعظم المواقع خطراً حدثت عندما تولى عبد الرحمن الخافقي قيادة المسلمين سنة ١١٢ هـ ، فقد تقدم عبد الرحمن تقدماً محسوساً وكسب النصر في كثير من المعارك وظل يتقدم حتى وصل إلى بلدة تور الشهيرة (Tours) .

على أن تقدم عبد الرحمن وانتصاراته أزعجت الفرنجة واللاتين وغيرهم من سكان البلاد المحيطة ، كما أثارت خوف المسيحيين في جميع أنحاء أوروبا ، ولذلك نجد هؤلاء جميعاً يتجمعون بقيادة شارل مارتل ليقابلوا عبد الرحمن وجيشه في معركة بلاط الشهداء الشهيرة سنة ١١٤ ، وقد خسر عبد الرحمن في هذه المعركة وانهمز جيشه بعد صراع طويل ، فوضعت هذه المعركة حداً لتقدم المسلمين في جنوب أوروبا ، ولم يبق لهم في تلك البقاع إلا غارات ليس لها حساب .

### المبراه الثالث : هروب المسلمين فيما وراء النهر وفي السنر :

ذكرنا في الجزء الأول من هذا الكتاب<sup>(٢)</sup> أن التوسع الإسلامي في عهد عثمان امتد حتى سمل المنطقة الجبلية جنوب بحر قزوين ثم تحطت الجيوش

(١) دكتور حس إبراهيم : تاريخ الإسلام ١ : ٢٤٢

(٢) ص ٢٢٢ - ٢٣٣

الإسلامية نهر جيحون ودخلت بلاد ما وراء النهر في الدولة الإسلامية فاستولى المسلمون على بلخ وهراة وكابول وغزنة من بلاد الأتراك .

وقبل أن نذكر الفتوحات الأموية في هذه الجهة نحب أن نوضح حقيقتين هامتين :

أولاهما : يبدو من تتبع حركات الفتح الإسلامي في عهد الخلفاء الراشدين أن المسلمين لم يثبتوا في البلاد المجاورة لبحر قزوين من جنوبي وجنوبه الشرق ، وكان سلطانهم في شرق هذه الأمكنة قليلا ، ويبدو أن سبب ذلك أنهم كانوا يسرعون بالاتجاه نحو الشرق متجهين إلى بلاد ما وراء النهر ، ولذلك بقيت خلفهم هذه الأماكن التي كان يحكمها حكام من الترك وهي بلاد قوهشان وجرجان وكرمان وجيلان وطبرستان تخضع حيناً وتتمرد حيناً . وقد تقدم المسلمون في عهد الوليد - كما سيأتى - في جهة ما وراء النهر وتركوا هذه البقاع أيضاً فلم يتم إخضاعها إلا في عهد سابان بن عبد الملك على يد قائده يزيد بن المهلب .

ثانيتهما : في خلال الفتنة التي أدت إلى قتل عثمان واستمرت طيلة خلافة علي تمردت بلاد كانت قد ارتبطت بصلح مع الدولة الإسلامية في هذه المنطقة ومنها هراة وبلخ وغيرها .

وجاءت الدولة الأموية وبدأت تحركاتها الكبيرة في هذا الميدان . وهو الميدان الشرقى ، وهو وثيق الاتصال ببلاد فارس التي فتحت في عهد عمر ، وبلاد خراسان التي امتد لها الفتح الإسلامي في عهد عمر وعهد عثمان ولكنها لم تكن قد استقرت نهائياً في أيدي المسلمين . ولما كان هذا الميدان الشرقى اتخذ قاعدته بلاد العراق ، وكان يديره والى العراق حتى بعد أن تفرع إلى ميداني ما وراء النهر والسند ، فقد عددناه ميداناً واحداً . وسيظل هذا الميدان ميداناً واحداً طيلة الفترة الأولى من العهد الأموى . ثم يقسم إلى ميدانين في عهد الوليد على يد قائده الحجاج بن يوسف الذي عين قائدين أرسل



أحدهما إلى الشمال الشرق فأوغل في بلاد ما وراء النهر ، وأرسل الآخر إلى الجنوب الشرق ففتح بلاد السند ، وستكلم فيما يلي عن كل من هاتين الجبهتين اللتين تفرعتا عن الجبهة الشرقية .

### جبهة ما وراء النهر :

بلاد ما وراء النهر أو ما بين النهرين هي البلاد التي تقع بين نهر جيحون (Amu-Darya) ونهر سيحون (Syr-Darya) وأهم الممالك التي تقع في هذه البقاع هي :

مملكة طُخارستان على جانبي نهر جيحون وعاصمتها باخ .

مملكة صُفَّانيان شمال نهر جيحون وعاصمتها شومان .

مملكة الصُّغْد وهي تمتد من جيحون إلى سيحون وعاصمتها سمرقند وأهم مدنها بخارى .

مملكة فرغانة على جانبي نهر سيحون وعاصمتها جُخَنْدَة أو كاشان وكان ملكها يلقب بالإخشيد وهو اللقب الذي أطلق على الإخشيد مؤسس الدولة الإخشيدية بمصر لصلته بنسبه بهذه البلاد .

مملكة خوارزم في أعلى نهر سيحون وعاصمتها الجرجانية .

مملكة أشرُوسْتَة في الشرق من فرغانة ولقب ملكها الأفشين ومنها انحدر بعض المماليك الذين آل لهم السلطان في عصر ضعف الخلافة العباسية بعد الواثق .

مملكة التاس في شمال نهر سيحون وعاصمتها الطارنبذ<sup>(١)</sup> .

ولم تكن هناك حدود ثابتة لهذه الممالك بل كان العدوان بينهما يكاد يكون مستمراً . وكذلك كانت هذه البلاد عرضة لعدوان من الترك والصينيين الذين كانوا مجاورين لبعضها .

(١) انظر التكملة ص ٦٠٩ وما بعدها وانظرها كذلك

وقد بدأ غزو هذه البلاد منذ عهد معاوية على يد قائده قيس بن الهيثم الذي كانت له ولاية خراسان ، فقد روى أن أهل بدغيس وهرارة وبلخ قد تقضوا الصلح ، فسار قيس إلى بلخ فخرّب معبدها ، وعاد أهلها يطلبون الصلح فوافق عليه قيس ، ولما علم أهل بدغيس وهرارة بما نزل بأهل بلخ طلبوا الصلح على الشروط التي نزل عليها أهل بلخ فأجيبوا إلى طلبهم<sup>(١)</sup> .  
وولّى معاوية أيضاً زياد بن أبيه بلاد العراق ، ومن بعد زياد تولى ابنه عبيد الله فكان لها قيادة الجبهة وفي عهد عبيد الله وصل المسلمون في غاراتهم إلى بخارى وسمرقند<sup>(٢)</sup> .

وتوقفت الغارات على هذه البلاد بعد معاوية بسبب كثرة الثورات في العالم الإسلامي ، ولما أخذت هذه الثورات ودب النشاط في الجهات الحربية كلها دب النشاط في هذه الجبهة أيضاً ، وكانت ولاية العراق وخراسان قد أسندت للحجاج بن يوسف فأعد القادة للهجوم على هذه المنطقة ، ومن قادته فيها المهلب بن أبي صفرة الذي كانت له غارات ناجحة على هذه البلاد حتى قُتِلَ فيها عينه<sup>(٣)</sup> . وتولى بعده ابنه يزيد بن المهلب الذي فتح قلعة نيزك بباذغيس سنة ٨٤ هـ<sup>(٤)</sup> وفي العام التالي عزل الحجاج يزيد وولى أخاه المفضل ففتح باذغيس وشومان<sup>(٥)</sup> .

وهبت ثورة ابن الأشعث فشغلت الحجاج حيناً فلما انتهى منها عاد هذه المنطقة بزحف أكثر نظاماً ونجاحاً وكان الزحف هذه المرة على يد القائد الشهير قتيبة بن مسلم .

ولم تكن حروب قتيبة بن مسلم غارات كتلك الغارات التي كانت

(١) البلاذري ص ٣٩٩ - ٤٠٠

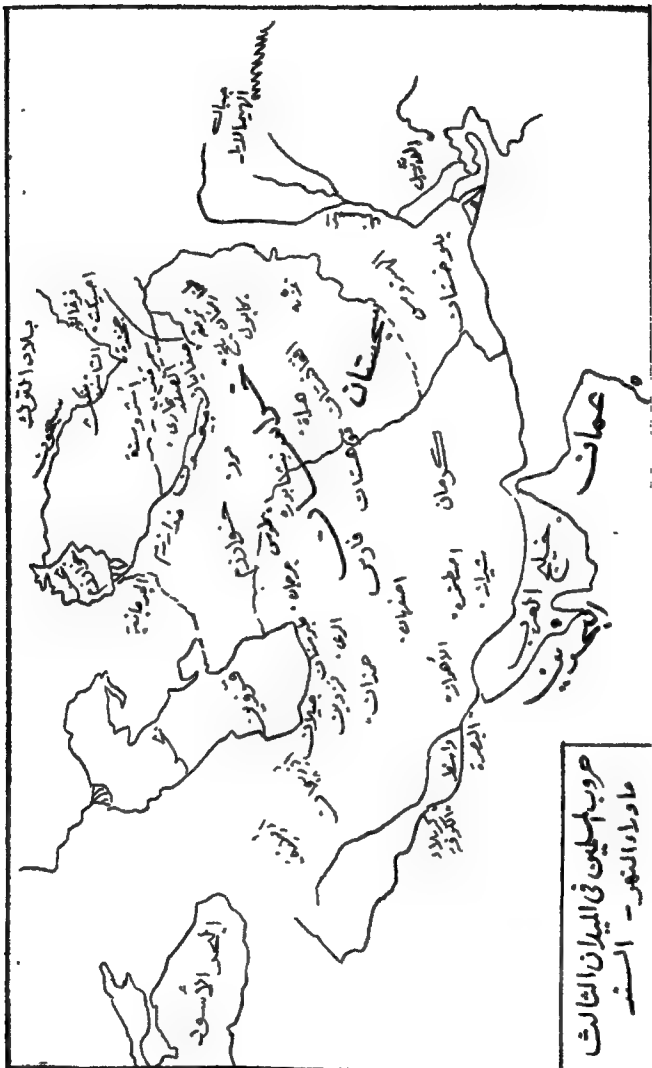
(٢) الطبري - ٤ ص ٢٢١ والبلاذري ص ٤٠١

Orbb : The Arab Conquests in Central Asia p. 16.

(٣) انظر ترجمه المهلب في وفيات الأعيان (٢) الطبري ج ٥ ص ١٨٦

(٥) المرجع السابق ص ١٩٤

حروب المسلمين في اليبزان الثالث  
 ما وراء النهر - الهند



طابع الحملات التي سبقت قتيبة في هذه الجبهة ، بل كانت فتحاً منظماً ثابتاً ، وقد بدأت حملات قتيبة في أوائل عهد الوليد بن عبد الملك واستمرت حتى بدء عهد سليمان كما سبق القول ، وقد استطاع قتيبة في هذه الفترة أن يمد فتوحاته إلى كل البلاد التي تقع على النهرين أو بينهما تلك التي أوجزنا ذكرها آنفاً (١) ، ولم يكف قتيبة بالفتح ، بل دعا السكان إلى دخول الإسلام وترك عبادة الأصنام ، فأجابوه بأن لهم أصناماً من اعتدى عليها أو استخف بها هلك ، وهم لا يستطيعون الاستخفاف بها لذلك ، فدخل قتيبة على الأصنام فأباح حليها لجنده ، وكبشها على وجوها بيده ، وحرقها ، ولم يصبه سوء ، وكان ذلك مما سبب دخول كثير من سكان هذه البلاد في الإسلام (٢) .

ولما انتهى قتيبة من بلاد ما وراء النهر قَرُب من أرض الصين ، فاتجه إليها فاتحاً غازياً ولولا وفاة الوليد وقيام الخلاف بين سليمان وقتيبة لكان من الممكن أن يتغير تاريخ الإسلام في الصين ، فقد روى الطبري (٣) أن قتيبة أرسل إلى ملك الصين وفداً برئاسة هيرة بن المشمَرَج الكلابي يدعوهُ إلى الإسلام أو الجزية أو السيف ، فثار ملك الصين وقال لهيرة : انصرف إلى صاحبك فقل له ينصرف فلاني قد عرفت حرصه وقلة أصحابه ، وإلا أبعث عليكم من يهاكم ويهلككم . فأجابه هيرة بثقة وقوة : كيف يكون حريصاً من خلف الدنيا قادراً عليها وغزاه ؟ وكيف يكون قليل الأصحاب من أول خيله في بلادك وآخرها في منابت الزيتون ؟ وأما تخويفك إيانا بالقتل فإن لنا آجالاً إذا حضرت فأكرمها القتل فلسنا نكرهه ولا نغناه .

وأدرك ملك الصين القوة العاتية التي تكمن خلف هؤلاء ، وعرف

(١) انظر بعض تفاصيل هذه الفسوح في الطبري ج ٥ ص ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢١٨ ، ٢٢٢ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٤١ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٢٥٦ ، ٢٦٣ ، ٢٦٦ واقرأ كذلك البلاذري ص ٣٩١ و ٤٠٩ - ٤١١

(٢) البلاذري موج البلدان ص ٤١١

(٣) ج ٥ ص ٢٦٩ - ٢٧٠

أن التهديد والثورة لا طائل تحتهما ، فعاد يسأل في هلع : وما الذى يرضى صاحبكم ؟ فأجاب هيرة : إنه حلف ألا ينصرف حتى يظأ أرضكم ويختم ملوككم ( علامة السيطرة عليهم ) ويعطى الجزية . فقال الملك : إنا نخرجه من يمينه فلا يحث ، نبعث إليه بتراب من أرضنا فيطوئه وبعض أبنائنا فيختمهم ونبعث له بمجزية يرضاها . وهكذا افتدى ملك الصين نفسه وبلاده بالجزية ، وأغلب الظن أن قتيبة ما كان ليقنع بملك لو لم يتول سليمان بن عبد العزيز الخلافة وكان بين سليمان وقتيبة ما شغل الأخير عن مواصلة جهده فى بلاد الصين الخصب الواسعة .

وهناك شخصان آخران بذلا جهدا ضخما فى ميدان ماراء النهر وثبتا قلم المسلمين فى تلك البقاع وهذان الشخصان هما أسد بن عبد الله القسرى ونصر بن سيار اللذان وكيأ خراسان فى عهد هشام بن عبد الملك فقادا حملات ناجحة موفقة فى هذه البلاد .

### جزء السنډ :

بلاد السنډ هى البلاد المحيطة بنهر السنډ (Indus) ممتدة من إيران غربا إلى جبال الهيمالايا فى الشمال الشرقى تاركة شبه القارة الهندية فى جنوبها . وبلاد السنډ تكون جزءاً كبيراً من دولة الباكستان الحالية .

وكانت بلاد السنډ جزءاً من بلاد الهند قبل الفتح الإسلامى ، وإن كانت الهند فى الحقيقة عدة ممالك بينها القوى والضعيف وكانت عرضة لاعتداءات من الخارج وبخاصة من بلاد الترك وبلاد الصين القريبة من شبه القارة الهندية .

وببلاد الهند كانت معروفة للعرب قبل الإسلام ، وكان العرب وحدهم هم واسطة المقايضات التجارية بين الهند والعالم الخارجى (١) .

(١) دكتور أحمد السادق - تاريخ المسلمين فى شبه القارة الهندية ١ : ٥٤

ومنذ فَتَحَ المسلمون بلاد فارس تطلعوا إلى ما وراءها فامتدت فتوحاتهم إلى خراسان ثم أسلمتهم خراسان إلى بلاد السند ، وعلى هذا بدأت حملات المسلمين على بلاد السند مبكرة منذ عهد عمر بن الخطاب وكان الذي قام بذلك في عهد عمر عامله عثمان بن أبي العاصي عامل البحرين وعمان وكان قد أرسل جيشا بحريا ولذلك تعرض للوم عمر الذي كان يكره أن يركب المسلمون البحر ، إذ كتب إليه عمر يقول : يا أخا قتيب ، حملت دودا على عود وإني أحلف بالله إن أضيوا لآخذن من قومك مثلهم (١) .

وفي عهد علي توجه الحارث بن مرة العبدى متطوعا إلى بلاد السند ومعه جيش من المتطوعين وأذن لهم على ذلك ، وقد انتصرت الحملة ، وغنمت كثيرا من الغنائم . وغزا معاوية كذلك هذه البلاد بواسطة قائده الشهير المهلب بن أبي صفرة (٢) .

وجاء عهد الوليد فجاء عهد الفتح المنظم لهذه البلاد الواسعة ، وكانت العراق وفارس وخراسان تحت سلطان الحجاج بن يوسف الثقفي كما قلنا من قبل .

وحدث أن ساءت العلاقات بين المسلمين وبين داهر ملك السند مما استدعى صداماً مسلحاً ، أما سبب سوء العلاقات فهو أن الحجاج أرسل سعيد بن أسلم إلى مكران ، فخرج إليه معاوية ومحمد بن الحارث العلافى فقتلاه ، إذ كانا من الخارجيين على ساطان الأمويين في هذه الجهات ، وكانا قد لقييا عند داهر ملك السند البرهمى كل ترحيب حين لجأ إليه برجالهما الخمسائة . وما لسا حين نصره في بعض حروبه أن صاروا من أصحاب الخطوة عنده .

(١) اللطفي ، ص ١٤١ .

(٢) المرحى السادس ص ٤٦ .

وبلغ الحجاج الخبرُ فسأل الخليفة أن يأذن له لمهاجمة السند ملجأً للخارجين على الدولة ، ولكن الخليفة لم يأذن له ، ثم بعد ذلك تعرض قراصنة من ديبُل لسفن كانت قادمة من جزيرة الياقوت ( سيلان ) وفيها بنات وأرامل لتجار من المسلمين واغافهم الأجل هناك ، فأسرَّ القراصنة هؤلاء النساء ، ولما طلب الحجاج من داهر تخليص نساء المسلمين من الأسر لم يستجب له ، وادعى أنه لا يسيطر على لصوص البحر هؤلاء . . . . (١) فكان هذا وسواه باعثاً للحجاج أن يلح على الخليفة ليتأثر لهذا العلوان وليؤمن طريق التجارة وحلود البلاد الإسلامية من غارات المعتدين ، ولما استجاب الخليفة لرغبة الحجاج أعدَّ هذا حملة كبيرة لغزو بلاد السند ووضع على رأسها القائد الشاب محمد بن القاسم الثقفي وهو صهر الحجاج وابن أخيه ، وانقسمت الحملة قسمين سار قسم منها بطريق البحر ، وقاد محمد القسم البري ففتح في طريقه بعض البلاد حتى التقى بسفنه الحملة بالجنود عند ميناء الديبل ، واتجه محمد بجنوده إلى الشمال فغزت له الحصون والبلاد صاحلاً أو عنوة ، وأخيراً التقى بملك السند واسمه داهر الذي كان يقود جيشاً كثيفاً واجه به جيش المسلمين ، وقد دارت بينه وبين المسلمين معركة كبيرة فرَّ فيها داهر وانهمز جنده ووقع كثيرون منهم أسرى في أيدي المسلمين ، وبالقضاء على هذا الجيش أصبح الطريق ممهداً لمحمد بن القاسم ليسيطر على بلاد السند كلها دون كبير عناء حتى وصل إلى كشمير في شمال السند (٢) . .

وكان مما ساعد المسلمين على تحقيق النصر السريع ما لاقوه من عون من قبيلتي الميذ والجات ( الزط ) السنديتين اللتين انضمتا للجيوش الإسلامية ، ووجهتها إلى أيسر الطرق ، وبدلت عوماً وأصحاء في معارك القتال ، وكانت هاتان القبيطان قد هاجر أكثر أفرادهما إلى خارج السند لمرط ما كانوا يعاينونه

(١) دكتور احمد السادق : تاريخ المسلمين في سه للعارة الهندي ١ : ٥٦ - ٥٨

(٢) البلاذري : فتوح البلدان ص ٤٢٤ وما بعدها

من سوء معاملة الحكومة البرهمية ، إذ كانوا في عداء المنبوذين الذين يحرم عليهم امتطاء اللواب أو ارتداء غالى الثياب ، ولم يكن يباح لهم من المهن والحرف إلا أدنوها .

وأعاد المسلمون من رجال الميد والثرط إلى جانب شجاعتهم في الحرب وشدة جلدهم فيها ، معرفتهم مسالك السد ودروبها وأحوال أهلها وأساليبهم في النزال<sup>(١)</sup> .

أما عن صلة المسلمين بأهل السند بعد فتحها فيحدثنا عنها مؤلف هندي بقوله : وقد أكرم القائل المسلم رؤساء الهادكة من رجال الدين ، وأطلق للناس حرية العبادة على أن يوالوا المسلمين ويدفعوا الحرية عن طيب نفس<sup>(٢)</sup> .

---

(١) ذكره أحد لاهوت المرح لاسنق ص ٥٩

Prasad : Medieval Muslim Rule in India P 29 (٢)



# الحركات الفكرية والثورية في عهد الدولة الاموية

امتاز المهد الأموى على قصره بمجموعة من الحركات الفكرية والثورية لم تتأت لسواه ، فهو بهذا كان أخصب المهود فى ثوراته الفكرية وثوراته العسكرية ، وربما يكون من الحق أن نقرر أن هذه الموضوعات لم تدرس حتى الآن دراسة كافية . وسنحاول هنا أن نجلى بقلو الطاقة هذه الحركات الرائعة ، وهى :

حركات الشيعة .

ثورة عبدالله بن الزبير .

حركات الخوارج .

المعتزلة والجبرية والمرجئة .

وفىما يلى الكلام على هذه الموضوعات :

## للشيعة

الحديث عن الشيعة في التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية يشمل ناحيتين : أولهما عقائد الشيعة وأفكارهم ، وثانيتهما الحركات التي قام بها الشيعة للاستيلاء على الحكم ، وسرى أن التطور في التفكير الشيعي ولد أكثره في العصر الأموي ، وسرى كذلك أن الحركات التي قام بها الشيعة للاستيلاء على الحكم في العهد الأموي كانت أقوى حركات الشيعة وأكثرها جرأة واتصالاً حتى أسقطت الدولة الأموية ، تلك التي سقطت باسم الشيعة وجهادهم لإقامة دولة علوية ، ولكن نتيجة الكفاح نالها العباسيون لا العلويون لأسباب سنوضحها عند الحديث عن قيام الدولة العباسية .

لهذا كان الحديث عن الشيعة في العهد الأموي حديثاً ذا بال ، يلقي كثيراً من الضوء على الأحداث التي حصلت في العهد الأموي وفيما تلاه من عهود .

والشيعة هم الذين شابعوا علياً رضي الله عنه<sup>(١)</sup> ، وقد كان لعل شيعة منذ اللحظات الأولى بعد وفاة الرسول ، ومن هؤلاء جابر بن عبد الله وحذيفة ابن اليمان وسلمان الفارسي وأبوذر العفاري وغيرهم ، ولما تم الأمر لأبي بكر في سقيفه بنى ساعدة ، وعرف علي<sup>٢</sup> أن هزيمة الأنصار جاءت بسبب حديث الرسول « الأئمة من قريش » قال علي : احتجوا بالشجرة وسوا الثرة ، وقد فهم علي<sup>٣</sup> من احتجاج أبي بكر وعمر هذا الحديث أن المفضود القرائه . فإذا كانت القراءة من الرسول مرجحاً أميل الخلافة ، فعلى<sup>٤</sup> أقرب إلى الرسول من أبي بكر وعمر ، ولكن يبدو أن أبا بكر وعمر كانا يعصداً مكانه قريش وقوتها لا القراءة وحده ، فقريش أولى بالخلافة

لقوتها ولأنها المطاعة بين العرب ، وقد وضَّح أبو بكر قصده ذلك بقوله في نفس الخطاب الذي ألقاه في سقيفة بني ساعدة « ونحن مع ذلك أوسط العرب أنساباً » ووضح عمر هذا الاتجاه أيضاً بقوله « لو دخلت قريش جحر ضب لاتبعتها العرب »<sup>(١)</sup>.

على أن سلوك أبي بكر وعمر كان مثالياً فلم يدعيا - بأخلاقهما - فرصة لأية أفكار معادية أن تظهر أو تنتشر ، ثم جاء عثمان وجاءت سنوه الأخيرة التي سبق أن أوضحناها عند الحديث عن خلافته ، وخلاصة ذلك ضعفه وعمله أشياء لم يسبق لأخيلفتين قبله أن يعملها . فبدأت حركات الشيعة تظهر وتقوى ، ثم جاء عبد الله بن سبأ وهو يهودى ادعى دخول الإسلام لا حباً فيه ولكن ليطعنه من الداخل . فذلك أيسر عليه من محاربة الإسلام دون أن يتظاهر بالانتساب إليه .

ووجد عبد الله بن سبأ نفوساً ثائرة على الخليفة تنتقد تصرفاته وتحتج عليها ، ووجد كذلك آخرين يدافعون عن الخليفة ويبررون تصرفاته ، فاتخذ عبد الله جانب المعارضة ، فذلك أدعى لوهم الإسلام والمسلمين . ويمكن القول أنه يُنسب إلى عبد الله بن سبأ عملان هامين في تاريخ الشيعة هما :

١ - كَوْنُ عبادته من هؤلاء النافرين جماعة بعد أن كانوا أفراداً متناثرين . وربط هذه الجماعة بحب آل البيت والتشيع لهم ، رغبة في اكتساب عصف الجاهل .

٢ - بدأ عبد الله يَدْخِل على تمكيد الشيعة ألواناً من الآراء والفاسفات . فلم تعد المسألة مسألة الشجرة واثمرة ، ذلك التفكير البسيط انتهى بدأت الشيعة وعار به على . وإنما زاد ابن سبأ صوراً من

التعقيدات والإبهامات ، وخَلَقَ الروايات وَوَضَعَ الأحاديث ، وبذر بلور الأفكار الضالة التي نُسبت للشيعة فيها بعد ، وتبيحه في ذلك كثيرون ممن عاصروه وممن جاءوا بعده وساروا على شاكلته .

وهناك عوامل ساعدت عبد الله بن سبأ فيها قصد إليه ، وهذه العوامل هي :  
أولاً - فشَلُ عُثْمَانَ الذي تحدثنا عنه وبخاصة عند ما يُقَارَن عُثْمَانُ بالخليفَتين قبله .

ثانياً - الميل الطبيعيُّ المنبعثُ عن العاطفة لتأييد أقارب الرسول وحبهم والولاء لهم .

ثالثاً - ما عرف عن عليٍّ من بطولة نادرة في نشر الإسلام ، ومن علم زاخر وخاق قويم .

رابعاً - الإحساس العام بأنه مضطهد ومُبتعد عن مكانة الخلافة التي هو بها جدير ، وإذا كان هذا الإحساس لم يظهر قوياً في عهد أبي بكر وعمر لسِنَّ الشيخين وكفاءتهما النادرة ، فقد ظهر عند اختيار عُثْمَانَ وتفضيله على عليٍّ ، وكان الشعور العام أن علياً سينالها بعد عمر ، وقد عبر عليٌّ نفسه عن شعوره بأنه مضطهد بقوله لعبد الرحمن بن عوف عقب إعلانه اختيار عُثْمَانَ « ليس هذا أول يوم تظاهرت فيه علينا ، فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون »<sup>(١)</sup> وجاء في رواية ابن عبد ربه قولُ علي في حديث الشورى عقب وفاة عمر : فأخذ عبد الرحمن بن عوف موافقنا وعبودنا على أن يخلع نفسه وينظر نعمة المسلمين ، فبسط يده إلى عُثْمَانَ فبايعه . اللهم إن قلتُ إنِّي لم تجد ( أحزن ) فقد كذبت<sup>(٢)</sup> .

خامساً - اتخذ عليٌّ الكوفة عاصمة له إيَّان خلافته ، وأصبحت الكوفة منذ ذلك التاريخ مركز التشيع . والكوفة إحدى مدن العراق حيث الأديان متعددة والمذاهب المختلفة من زردشتية إلى مابوية ومزدكية وغيرها .

سادساً - سادت في فارس قبل الإسلام نظرية الحق الإلهي الأوربية (Divine Right) التي تقضى أن الأسر المالكة تجري فيها دماء إلهية ، وهي بهذا صاحبة الحق في الحكم ، وعلى الناس أن يسمعون لها ويطيعوا ، واختيار الملوك من هذه الأسر واجب مقدس ، فقد خصهم الله بالسيادة وأيدهم بروح من عنده فهم ظل الله في أرضه ، أقامهم على مصالح عباده ، وليس للناس قبيلتهم حقوق وللملوك على الناس السمع والطاعة ،<sup>(١)</sup> ، وقد دخل الفرس الإسلام وهذه النظرية ثابتة في عقولهم فرأوا لذلك أن أسرة الرسول هي الأحق بالحكم وعلى الناس أن يسمعون لها ويطيعوا .

سابعاً - اندس بين الساخطين التائرين كثيرون ممن غلبهم الإسلام على أمرهم ، فأرادوا تهديمه والنيل منه ، فظاهروا بالدخول فيه ليتمكن ذلك من التورة على أولى الأمر المسلمين باسم الإسلام ، ومن تهديم قواعد الدين باسم الأحاديث الكاذبة التي وضعوها ، وعلى رأس هؤلاء عبد الله ابن سبأ سالف الذكر وكثيرون قبله حذوا حذوه . ويقول المفريزي<sup>(٢)</sup> : كان الفرس في سعة من الملك وعلو اليد ، وكانوا يعلنون العرب أقل الأمم خطراً ، فلما زالت دولة الفرس على يد العرب تعاطم لديهم الأمر وتضاعفت المصيبة ، وراوا كيد الإسلام فرأوا أن كيده على الحيلة أحج . فأظهر قوم منهم الإسلام واستألوا أهل التشيع بإطهار محبة أهل البيت واستبشاع ظلم على<sup>(٣)</sup> ، ثم سلكوا بهم مسالك شتى حتى أخرجوهم عن طريق الهدى .

ويروى ابن عبد ربه عن الشعبي قوله : الرافضة<sup>(٤)</sup> يهود هذه الأمة ، يبعثون الإسلام كما يبعث اليهود النصرانية ، ولم يلدحوا الإسلام رغبة ولا

(١) أحمد أمين - صدر الإسلام ص ١١١

(٢) الحفظ ص ٦٧

(٣) الرافضة من الأمية التي تطلق على الشيعة . قيل إن ربا برعاه هو الذي سماهم الرافضة لأنه رفضوا مؤاربه ، وقيل سموهم الرافضة لأنهم رفضوا أبا بكر وعمر ، أما الذين صلوا على أبي بكر وعمر فسموهم الشيعة (النفق المريد ص ٤٠ ص ٤٠٤) .

رهبة من الله ، ولكن مقتاً لأهل الإسلام وبغياً عليهم ، وقد أحرقتهم على ابن أبي طالب رضى الله عنه بالنار ، ونفاهم إلى البلدان ، ومحنة الرافضة محنة اليهود ، قالت اليهود : لا يكون الملك إلا فى آل داود ، وقالت الرافضة لا يكون الملك إلا فى آل على بن أبى طالب ، وقالت اليهود : لا يكون جهاد فى سبيل الله حتى يخرج المسيح المنتظر ، وقالت الرافضة لا يكون جهاد فى سبيل الله حتى يخرج المهدي ، واليهود تستحل دم كل مسلم وكذلك الرافضة ، واليهود حرقوا التوراة وعجز الرافضة عن تحريف نص القرآن فقالوا بالمعنى الباطن وحرفوا معانيه<sup>(١)</sup> .

ويقول الأستاذ أحمد أمين<sup>(٢)</sup> . والحى أن التشيع كان مأوى يلجأ إليه كل من أراد هدم الإسلام لعداوة أو حقد ، ومن كان يريد إدخال تعاليم آباءه من يهودية ونصرانية وزردشتية وهندية ، ومن كان يريد استقلال بلاده والخروج على مملكة الإسلام . كل هؤلاء كانوا يتخفون حب أهل البيت ستاراً يضعون وراءه كل ما شاءت أهواؤهم ، فاليهودية ظهرت فى التشيع بالقول بالرجعة ، وقال الشيعة : إن النار محرمة على الشيعة إلا قليلاً كما قال اليهود « لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات » والنصرانية ظهرت فى التشيع فى قول بعضهم : إن نسبة الإمام إلى الله كنسبة المسيح إليه ، وقالوا إن اللاهوت اتحد بالناسوت فى الإمام ، وإن النوة والرسالة لا تنقطع أبداً ، فن اتحد به اللاهوت فهو سى ، وتحت التشيع طهر القول بتناسخ الأرواح وتجسيم الله والحاول ونحو ذلك من الأقوال التى كانت معروفة عند انراهم والملاسة والمجوس من قبل الإسلام .

تلك هى العوامل التى قللت التشيع من نسطه إلى لتعقيد ، ودفعته أحياناً حتى يبعد عن الإسلام وعن التمسك السليم ، وتلك هى العوامل التى ساعدت

(١) المقعد القريد ج ٢ ص ٤٠٩ - ٤١٠

(٢) مصر الإسلام ص ٢٢٦ - ٢٢٧

عبد الله بن سبأ ، فأضافت إلى أفكار الشيعة أفكاراً جديدة ، بل أضافت إلى فرق الشيعة فرقاً جديدة ادّعت أنها شيعة وليست في الحقيقة من الشيعة بل ليست من الإسلام كما سيتضح فيما يلي .

### الشيعة وسرهم القبيح :

نقصد بهذه الدراسة أن نضع حدوداً واضحة بعض الوضوح أو كلاً بين الحق والباطل ، ونقصد أن نحاول أن نقوم بدراسة يبلو أنها لم تجد حتى الآن عناية واضحة من الباحثين ، تلك هي أن نفرّق بين الشيعة ومدعى التشيع . وهذا الموضوع في اعتقادي بالغ الأهمية ، فقد دخل الشيعة جماعات كثيرة كما رأينا آنفاً ليسوا من الشيعة في شيء بل ليسوا من الإسلام في شيء ، وأخذوا اسم الشيعة فوضعوه ستاراً ونسجوا خلفه ألواناً من الترهات والأباطيل يقصدون بذلك الكيد للإسلام والمسلمين ، وتحمل الشيعة وزر كل هؤلاء . وأصبح كل هؤلاء يُعدّون من الشيعة في جميع المراجع القديمة والحديثة التي بين أيدينا . ونحن نحتاج إلى غربال دقيق لعزل الحصا عن القمح فلا يعود الحصا يسمى قمحاً بعد ذلك ، نريد أن نقول عن هؤلاء الذين يطلق عليهم « الشيعة الغلاة » ومن شاكلهم أنهم ليسوا شيعة على الإطلاق ، بل ليسوا مسلمين على الإطلاق ، فإذا استطعنا أن نفعل ذلك أخرجنا من الشيعة عشرات من الفرق ادّعت أنها شيعة وليست شيعة . ووفرنا على الشهرستاني وابن حزم وأحمد أمين وغيرهم عشرات من الصفحات التي ملئوها بسيرة هؤلاء الفسقة على أنهم من الشيعة وليسوا في الحقيقة ينتسبون للشيعة من قريب أو من بعيد .

وقد اتضح مما سبق أن كثيرين من أعداء الإسلام ومعتنقي المذاهب والأديان المختلفة دخاوا الشيعة وانتسبوا إلى آل البيت بقصد الكيد للإسلام ، ودخاوا على مذهب الشيعة كما أشرنا آنفاً ألواناً من الضلالات والأكاذيب .



وكان من أهم ما عني به هؤلاء النخيلون هو الكلام عن الأئمة فنقلوهم من صفة إلى صفة ، ومن مكانة إلى مكانة أخرى بعيدة المدى ، ويقول دوايت دونالدش<sup>(١)</sup> إننا لو درسنا حياة الأئمة دراسة دقيقة وافية لانكشفت لنا حقيقة هامة هي أن رجالا لا يزيلون عن مستوى الشخص العادي بشيء ، قد رُفِعوا إلى مصاف الخالدين ، لقد كانت حياتهم الحقيقية مجردة عن التمجيد والتقديس ، فأحاطتهم القصص المتأخرة بهالة من الجلال ، وجعلتهم قديسين وأنبياء وآله .

والآن نحب أن نوضح موقف الشيعة الحقيقيين وموقف آل البيت من هؤلاء النخيلين ، والباحث يجد أن الشيعة الحقيقيين وآل البيت وقفوا من مدعى التشيع موقفين متضادين :

الأول : موقف كفاح وجهاد ضد ضلالتهم . وقد اشترك في هذا الموقف كثير من أئمة الشيعة ورجالهم ، فكانوا يفتنون آراءهم ويهاجمون المعتقدات الضالة التي يثيرونها ، وكانوا يقاطعونهم ويتدخلون لمقاطعتهم ، وينزلون بهم أشد العقوبات إن كانت في أيديهم سلطة ، ولم يدخروا على العموم وسعاً من الكفاح ضدهم إلا قاموا به ، ويروى الشهرستاني وابن حزم مجموعة من هذه المواقف نقتطف منها الأمثلة التالية :

على بن أبي طالب وابن سبأ : قال ابن سبأ مرة لعلي بن أبي طالب : أنت أنت . يقصد : أنت الإله . فنفاه عني<sup>(٢)</sup> إلى المدائن<sup>(٣)</sup> . وربما يقال إن عقوبة النبي لم تكن كافية ، ولكن يجاب على ذلك أن فسق ابن سبأ لم يكن قد وضح بعد . وأن الجملة التي قالها « أنت أنت » لم تكن ظاهرة الدلالة على المقصود الضال الذي كانت هذه الجملة «بدأه» . ولذلك نجد موقف علي قوياً بالغ القوة عندما اتضح ذلك المقصود فيما بعد ، فيروى ابن

(١) عقيدة الشيعة ص ٥٨

(٢) الرسائل ج ١ ص ١٥٥

حزم<sup>(١)</sup> أن قوماً من أصحاب عبد الله بن سبأ أتوا علياً وقالوا له : أنت هو . فقال لهم : ومن هو ؟ فقالوا : أنت الله . فثار على وحكم عليهم بالإعدام حرقاً وأمر بإشعال نار وألقاهم فيها .

محمد بن الحنفية وابنه أبو هاشم مع المختار وعبد الله الكندي : ادعى المختار أنه من رجال محمد بن الحنفية ومن دعائه ، ولما عرف محمد تراثه وضلالاته تبرأ منه وأعلن ذلك لأصحابه فكان ذلك سبباً في انفضاض الناس من حول المختار وبالتالي سبباً في هزيمته وقته<sup>(٢)</sup> . وبعد موت محمد بن الحنفية قام مقامه ابنه أبو هاشم ، وبعد وفاة أبي هاشم ادعى عبد الله بن عمرو بن حرب الكندي أنه القائم بالأمر بدله ولكنه انحرف ، فثار عليه أتباع أبي هاشم واعتزلوه<sup>(٣)</sup> .

الباقر وأبو منصور العجلي : أبو منصور العجلي هو أيضاً من الغلاة ، قال بإمامة الباقر ، ثم أضنى عليه وعلى الأئمة صفات الألوهية ، فتبرأ منه الباقر وطرده<sup>(٤)</sup> .

جعفر الصادق وملكه التشيع : جعفر الصادق من أعظم أئمة الشيعة قدراً وأعلام منزلة . وهو ابن الباقر وأمه أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق . وهو ذو علم غزير في الدين . وأدب كامل في الحكمة ، وزهد بالغ في الدنيا . وورع تام عن الشهوات . . . . . ما تعرض للإمامة قط . ولا نازع أحداً في الخلافة قط ، ومن غرق في بحر المعرفة لم يطمع في شط . ومن تعلّى إلى ذروة الحقيقة لم يخف من حط . ومن أنسر بالله توحش عن الناس . ومن استأنس بعير الله نهى الوسواس<sup>(٥)</sup> . . .

(١) النصل في الملل والأهواء والنحل - ٢ ص ١٨٦

(٢) السمرستاني الملل والنحل - ١ ص ١٣٢ ومعلمه ان حاسوب ص ٦٥

(٣) الملل والنحل - ١ ص ١٣٥ (٤) المرحح السابق ص ١٥٠

(٥) المرحح السابق ص ١٤١

ورجل كهلاً لم تنفّر الدنيا ولم يسع لها ، ولم يقبل في الدين تمويهها  
 هولاء ستر ضلالاً ، ولذلك نجد الشهرستاني بعد أن عدّد كثيراً من فرق الغلاة  
 يقول : « وتبرأ من هؤلاء كلهم جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنه ،  
 وطردهم ، ولعنهم ، فإن القوم كلهم حيارى ضالون جاهلون بحال الأئمة  
 تائبون » (١) .

ومن هؤلاء الذين طردهم جعفر ولعنهم أبو الجارود (٢) وأبو الخطاب  
 الذى يقول عنه الشهرستاني (٣) : « إن الصادق لما وقف على غلوه الباطل في  
 حقه تبرأ منه ولعنه ، وأمر أصحابه بالبراءة منه وشدد القول في ذلك ، وبالع  
 في التبرى منه واللعن عليه » .

الشيعة وأحمد بن الكيال : ادعى أحمد بن الكيال أنه يدعو لواحد من  
 أهل البيت بعد جعفر الصادق لعله من الأئمة المستورين كما يقول الشهرستاني .  
 وكان له أتباع من الشيعة ، ولكن هؤلاء رأوا ابن الكيال مبتدعاً ضالاً .  
 فلما وقفوا على بدعته تبرعوا منه ولعنوه ، وأمروا شيعتهم بمنابدته  
 وترك مخالطته (٤) .

ذلك هو موقف أئمة الشيعة وجمهور أتباعهم من هؤلاء الكفرة الذين  
 تسروا خلف اسم الشيعة . موقف حازم ، موقف طرد وإبعاد وعزل  
 وإفناء أحياناً . فبأى حق نستمر في عدّنا هؤلاء الكفرة المضلين فرقاً  
 من الشيعة ؟

الثانى : أما الموقف الثانى الذى وقفه الشيعة الحقيقيون وأئمتهم من مدعى  
 التسيع فهو كما قلنا آنفاً مناقض للموقف الأول ، فقد انساق بعض آل البيت

(١) الملل والنحل ج ١ ص ١٦٠ ومقننه ابن حنبل ص ١٦٥

(٢) الشهرستاني : الملل والنحل ج ١ ص ١٤٣

(٣) المرجع السابق ص ١٥٩

(٤) المرجع السابق ص ١٦٠ - ١٦١

تحت تأثير ما إلى أن يصبحوا في عداد الضالين الذين أفضلوا التشيع ومن هؤلاء عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب الذي قال بالتناسخ وادعى الألوهية والنبوة وأنه يعلم الغيب<sup>(١)</sup>، ومنهم الحسن بن الصباح صاحب قلعة ألموت الذي ظهر سنة ٤٨٣ وهو من نسل علي بن أبي طالب<sup>(٢)</sup> وكان زعيم فريق الحشاشين السفاكين الذي استحلوا الحرمات وعبثوا في شئون الدين ، ولكن من الحق أن تقرر أن هؤلاء قليلون جداً أو بعبارة الصلاة عن الأئمة المعروفين .

ولكن الخطر على الشيعة جاء من طريق آخر ، ذلك هو أنهم في بعض الأحيان باسم السياسة ورغبة في الانتصار على أعدائهم تغاضوا عن الغلاة حتى ينتفعوا بهم ويجهودهم في نضالهم لإسقاط العدو المشترك وهو دولة بني أمية ، وذلك التغاضي هو الذي سبب نوعاً من الاندماج بين الأفكار الضالة والأفكار الصحيحة ، وهو الذي أتاح الفرصة لهؤلاء الغلاة ليكسبوا أنصاراً من بين الشيعة الذين يعملون معهم خاصة ، ومن بين المسلمين على وجه العموم ، وللأسف تلقى بعض هؤلاء الشيعة مبادئ مدعى التشيع على أنها مبادئ شيعية حقيقية ، ودانوا بها وتحمسوا لها ، وأورثوها من جاء بعدهم ، فلم يعرف هؤلاء المتأخرون تلك الأباطيل التي عرفها من قبل أسلافهم وتبرعوا منها .

وهناك طريق ثان طويل جاء منه أعظم الخطر على الشيعة ، ذلك هو طريق الوضع والافتراء ، فقد كان مدعو الشيعة في غاية الذكاء والفطنة والمتابعة فوضعوا من الأحاديث والروايات ما يؤيدون به مذهبهم ، واستطاعوا بحسن سبك الأحاديث أن يدفعوا بعضها لتأخذ مكانها في كتب الحديث الشهيرة ، ولكنهم بالإضافة إلى هذا دونوا كتب الحديث الخاصة بهم ووضعوا المبادئ التي تيسر عليهم عملهم فلم يقبوا إلا الأحاديث التي

(١) التبرستان : الملل والنحل ج ١ ص ١٣٥

(٢) ضحى الإسلام - ٣ ص ٢٢٥

تُرَوَّى عن الشيعة ، واكتفوا في السند بذكر سلسلة الرواة حتى أحد الأئمة ولم يهتموا بذكر السند بين الإمام والرسول لأن عصمة الإمام كافية لإيضاح أن الحديث المروى عنه صحيح (١) .

وقد بدأ مدعو الشيعة وضع الأحاديث والروايات منذ عهدهم الباكر ، فوضعوا عن الرسول أحاديث لا حصر لها منها حديث قصة غدير خم ، وأحاديث عصمة الأئمة وأفضالهم ، ووضع ابن سبأ وأعدائه كتباً ثلاثة كانت سبب الفتنة التي قتل فيها عثمان وأشعلت ناراً التهمت آلاف الأنفس من المسلمين ، وعن وضع هذه الكتب يقول ابن عبد ربه (٢) إن قواد الثورة التي هبت في وجه عثمان جاعوا إلى علي بن أبي طالب فقالوا له : قم معنا إلى هذا الرجل . قال : لا والله لا أقوم معكم . قالوا : فلم كتبت إلينا ؟ قال : والله ما كتبت إليكم كتاباً قط . فنظر القوم بعضهم إلى بعض وخرج علي من المدينة . واستنكرت عائشة قتل عثمان فقال لها مروان : هذا عملك ، كتبت للناس تأمرينهم بالخروج عايه . فقالت : والذي آمن به المؤمنون وكفر به الكافرون ما كتبت إليهم بسواد في ياض حتى جلست في مجلسي هذا . فكانوا يرون أنه كُتِبَ على لسان علي وعلى لسان عائشة كما كُتِبَ على لسان عثمان إلى عامل مصر ، فكان اختلاق هذه الكتب الثلاثة سبباً في الفتنة .

واستمر الوضع بعد ذلك على لسان الأئمة ، ولتأخذ إماماً واحداً كنموذج للأئمة الآخرين ، ذلك هو جعفر الصادق الإمام العالم الورع العظيم ، الإمام الذي حارب مدعى التشيع وتبرأ منهم كما مرّ ولكنهم لم يتركوه ، بل جعلوه - عن طريق ما وضعوه باسمه - من أنصارهم وقادتهم ونسبوا إليه أشياء تعتبر أسساً من أسس مذهب مدعى التشيع الذين تبرأ منهم جعفر وطردهم ، ومن ذلك أنهم نسبوا إليه أنه القاتل :

(١) عقيدة الشيعة ص ٢٨٦ (٢) المقد الفريد ج ٤ ص ٢٩٢ - ٢٩٣

« من أذاع لنا سراً ووصلنا بجبال من ذهب لم يزد منا إلا بُعداً » .

« التقية ديني ودين آبائي وأجدادي ومن لا تقية له لا دين له » .

« من أطاعنا فقد أطاع الله ، ومن عصانا فقد عصى الله ، فنحن أبواب الله وحجبه وأمانؤه على خلقه ، وحفظة مكنون سره ، والآخون عهده وميثاقه<sup>(١)</sup> » ( في الأصل والآخذين وجعفر الصادق أبعد ما يكون عن مثل هذا الخطأ النحوي الواضح فقد كان من أساطين اللغة والفقه ) .

وإن الإنسان ليستعرض ألوانا من الأقوال نسبت إلى جعفر فيجدها متضاربة تضاريا واضحا ويحكم بلا شك بأن بعضها على الأقل موضوع مخلق . ولكن الذين يدققون - وبخاصة من الجاهلير - قليلون ، ويقول الشهرستاني<sup>(٢)</sup> « إن جعفر تبرأ عما كان ينسب إليه بعض الغلاة وبرئ منهم ولعنهم ، وبرئ من خصائص مذاهب الرافضة وحقاقتهم من القول بالغيبة والرجعة . . . . . لكن الشيعة بعده افرقوا ، وانتحل كل واحد منهم مذهباً ، وأراد أن يروجه على أصحابه ، فنسبه إلى جعفر وربطه به والسيد برئ من ذلك » فبينما يبرأ جعفر من القول بالغيبة والرجعة يقول الناوسية وهم من فرق الإمامية : إن الصادق حي ولن يموت حتى يظهر ، فيظهر أمره . ويروون عنه أنه قال : لو رأيتم رأسي يَدْهَدَ عليكم ( يدحرج ) من الجبل فلا تصدقوا ، فإني صاحبكم صاحب السيف<sup>(٣)</sup> .

ومن التناقض الظاهر الذي رواه عنه مدعو الشيعة أن الأقطعية ( إحدى فرق الإمامية ) قالت بانتفال الإمامة من جعفر إلى ابنه عبد الله الأقطع . ورووا عنه في ذلك أقوالاً تؤيد هذا الزعم . وقد أورد الشهرستاني هذه الأقوال فارجع لها<sup>(٤)</sup> ، ولكن الإسماعيلية يرون أن الإمام بعد جعفر هو ابنه

(١) حارف نامر . أربع رسائل اسماعيلية ص ٥٦ - ٥٧

(٢) الملل والنحل - ١ ص ١٤٧ (٣) المرجع السابق ص ١٤٩

(٤) المرجع السابق وقفس الصفحة

إسماعيل ويروون عن جعفر كذلك ما يؤيد ذلك<sup>(١)</sup> ، بيد أن جمهور الإمامية يرون أن الإمام بعد جعفر هو ابنه موسى الكاظم ويروون عن جعفر أيضا ما يؤيد ذلك<sup>(٢)</sup> . ليت شعري أى الأقوال قلها جعفر وأى الأئمة عين بعده إن كان قد عين ؟

ومرَّ الزمن وطال عمر الاضطهادات التى نزلت بالشيعه ، فقد عانى الشيعة من العباسيين أكثر مما عانوا من الأمويين ، وفى خلال هذه الاضطهادات كانت الفرصة سانحة لأفكار مدعى التشيع لتنسب وتمتزج بأفكار الشيعة ، وبعد بضعة أجيال كان من العسير أن نميز بين الموضوع من الأحاديث والروايات وبين الصحيح منها . وفجأة حدث حادث ذوبال ثبتت إلى حد كبير مبادئ مدعى التشيع وأتاح الفرصة لضم الأحاديث والروايات الموضوعة وتلوين كتاب أو كتب منها ، ذلك الحادث هو استبداد البويهيين بالسلطة ( ٣٣٤ - ٤٤٧ هـ ) فقد كانوا أول أسرة مالكة عمالة للشيعة ، وقد رأى البويهيون كيف أن الأمويين حينما كانت السطة فى أيديهم أجبروا بعض المحدثين على رواية أحاديث موضوعة كما يقول الزهرى<sup>(٣)</sup> وكيف أنهم وضعوا الأحاديث فى فضل بيت المقدس وفضل عثمان ، ومنعوا رواية الأحاديث التى بها مدح للأولين<sup>(٤)</sup> ، ورأى البويهيون كيف أن العباسيين جاهدوا لتوجيه الأحاديث والروايات للحط من قدر الأولين وإعلاء شأن آل البيت . فما يمنع إذاً البويهيين أن يستعملوا نفس السلاح لإعلاء شأن التشيع الذى يدينون به ؟

ووجد البويهيون من علماء الشيعة من تحقق لهم هذه الرغبة وفى قمة هؤلاء محمد بن يعقوب الكائنى ( ١٢٩ هـ ) ومحمد بن على بن الحسين بن بابويه المعروف بالهمي ( ٣٨١ هـ ) ومحمد بن الحسن الطوسي ( ٤٦٠ هـ )

(١) الملل والنحل - ص ١٤٩ (٢) المرجع السابق ونفس الصفحة .

Qui aime : The Traditions of Islam P ٤٥ (٣)

(٤) المرجع السابق ص ٤٧

وكتاب الكافي للكليني من أعظم الكتب التي يعتمد عليها الشيعة ، وهو صنم كالبخارى عند أهل السنة ، وهو ينقسم إلى قسمين يعرف الأول بأصول الكافي ويعرف الثاني بفروع الكافي وبه ١٦٠٠٠ حديث ، أما القمى فكان يقول عن نفسه إنه ولد يدُعاه صاحب الزمان (١) ، فإن أباه لم يرزق بولد حتى تقدمت سنة ، ثم طلب ذلك الأب من ثالث وكلاء الإمام الغائب أن يسأل صاحب الزمان أن يدعو الله أن يرزقه ولدا ، ففعل النائب ودعا صاحب الزمان واستجاب الله ١١١ وعاش الطوسي بعد زوال ملك البويهيين ولذلك أحرقت كتبه ورسائله أو أكثرها .

ولنعد إلى الكليني لنقتبس من كتابه الكافي بعض ما ورد فيه مما نعتبره من أقوال مدعى التشيع وليس من التشيع في شيء .

١ - روى الكليني عن ضرورة الإمام أن الباقر قال : إنما يعبد الله من عرف الله ، ومعرفة الله هي تصديق الله عز وجل وتصديق رسوله وموالاته على والائتمام به وبأئمة الهدى عليهم السلام ، والبراءة إلى الله عز وجل من علومهم . وإن من أصبح بلا إمام أصبح ضالاً تائها وإن مات على هذه الحال مات ميتة كفر (٢) .

٢ - وعن الإمام والوحي يروى الكليني عن علي الرضا أيضاً أن الإمام يُوحى إليه ويسمع الكلام ولكنه لا يرى من يكلمه (٣) .

٣ - وعن مكانة الأئمة يروى الكليني عن الرضا أيضاً قوله : إن الإمامة هي منزلة الأنبياء والإمام مطهر من الذنوب مبرأ من العيوب ، وعن الباقر أن الأئمة إذا شاعوا أن يعلموا شيئاً علمهم الله إياه وهم يعلمون متى يموتون ولا يموتون إلا باختيارهم وأنه لا ينبغي عليهم شيء (٤) .

(١) صاحب الزمان هو آلف الإمام عبد الإسماعيلية ، ويفهم من هذا القف أن الإمام مدير الكون وصاحب السلطة عالم .

(٢) الكافي ص ٨٤ ، ٨٦ (٣) المرجع السابق ص ٨٢

(٤) الرضا ص ٩٠ ، ١٢٦



٤ - ومن التفسير المروية عن الأئمة ما رواه الكليني أن الباقر فسّر قوله تعالى « من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون » ، ومن جاء بالسيئة فكُتِبَتْ وجوههم في النار »<sup>(١)</sup> ، أن الحسنة معرفة الإمام وحب أهل البيت ، والسيئة إنكار الإمام وبغض آل البيت<sup>(٢)</sup> ، وأن جعفر الصادق قال : إن أعمال الناس تعرض على الأئمة بدليل قوله تعالى « فيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون » فالقصد بالمؤمنين الأئمة<sup>(٣)</sup> .

٥ - ويروى الكليني أن جعفر الصادق قال إن عند الأئمة مصحف قاطمة وفيه مثل قرأنا ثلاث مرات . وليس فيه من قرأنا حرف واحد<sup>(٤)</sup> .

٦ - ويروى الكليني عن الرضا قوله « الناس عبيد لنا في الطاعة موال لنا في الدين »<sup>(٥)</sup> .

فلذا تركنا الكافي وذهبنا إلى الشريعتاني وجدنا العجب العجيب ، وجدنا الشيعة يكفرون الصحابة جميعاً لخذلانهم علياً واختيارهم غيره ، ويكفرون المؤمنين جميعاً أو يحكمون بفسقهم . لنفس السبب . أما تكفير عائشة وعثمان وطاحمة والزبير ومعاوية . . . فأبسرنا قالوا به ، والعجيب أن بعضهم يظعن علياً نفسه لأنه ترك طلب حقه وكان عليه أن يخرج ويظهر الحق ، ولم يعنره في القعود<sup>(٦)</sup> .

وبعضهم يفضل علياً على محمد ، وبعضهم يجعل علياً إلهاً وهو الذي أرسل محمداً ، بل إن بعضهم آله جعفر الصادق وجلس لعبادته بكناسة الكوفة ، وزاد بعضهم فجعل الأئمة كلهم آله يظهر الله بصورتهم ويتنطق بأسانهم ويأخذ بأيديهم ويطلقون عليهم آله لذلك<sup>(٧)</sup> ، وأغاب هذه الآراء ثروى على أنها

(١) النمل ٩٠ (٢) الكافي ص ٨٧

(٣) المرحس السابق ص ٩٩ (٤) المرحس السابق ص ١١٥

(٥) المرحس السابق ص ٨٨

(٦) المرحس السابق ص ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٥٦

(٧) الملل والنحل - ١ ص ١٥٠ - ١٦١٠

من أقوال الأئمة ومن تعليمهم ، ولكن الشهرستاني لم يدع رواية ضالة إلا انتقدها وانتقد نسبتها إلى من تنسب إليه .

وننتقل خطوة أخرى إلى مرجع شيعي هام اشتهر بذكر معجزات الأئمة ، وذلك هو كتاب « خلاصة الأخبار » من تأليف السيد محمد مهدي ، وقد نسب هذا الكتاب إلى الأئمة معجزات أكثر مما نسب إلى الرسل ، معجزات لم يعرفها عصر الأئمة قط ، ولكن الوضع خلقوها ، والرواة نقلوها ، ثم وجدت المؤلفين الذين يدعونونها على أنها حقائق مسلم بها ، وفيما يلي بعض من هذه المعجزات :

سأل رجلٌ محمدًا الباقر يوما : هل ورث النبي صلى الله عليه وسلم علم جميع الأنبياء ؟ فأجاب الباقر : نعم . فسأل الرجل سؤالا آخر : هل ورثتها أنت عن النبي ؟ فأجاب : نعم . فقال الرجل : هل تقدر أن تحيي الموتى وتبرئ الأعمى ؟ فقال : نعم بإذن الله ، ومسح يده على عين الرجل وكان أعمى فأبصر .

ورأى موسى الكاظم ( وفي روايه أخرى جعفر الصادق ) امرأة وابنها تبكيان ، فقال للمرأة : ما يبكيك أنت وابنتك ؟ فأجابت : كنت وصيبتى نعاش من هذه البقرة وقد مانت فتحيرت في أمري . فوضع أصبعه السريمة على البقرة فقامت مسرعة سوية .

ويدكرون أن يحيي من أكرم الماضى سأل محمد النبي مسائل كثيرة فل أن يعترف بإمامته ، وفي حتام هذه المسائل قال له : مَنْ الإمام ؟ فأجاب محمد النبي : أنا . قال يحيى : وما برهانك ؟ فتكلمت عصا محمد النبي وقالت : إن صاحبي هذا هو إمام العصر وحيه الله (١) .

هذه نماذج مما كتبه كُتَّابُ التشبه كالكايني وعبد المهدى وعمرها أو ثما

رواه رؤاة الشيعة ونقله عنهم كثير من الكتّاب والمؤلفين ، ناقلين أو غير ناقلين ، واعتمادى الجازم أن هذه الروايات كلها محض اختلاق ، وتلفيق ، فما كان الباقر فى علمه وفضله وقرب عهده بالصدر الإسلامى أن يسمع لأتباعه أن يكفّروا الناس ويكفّروا أبا بكر مع أن زوجة الباقر هى حفيدة أبى بكر ، ولا كان جعفر الصادق يقبل مثل ذلك فى جدّه ، وأى عقل يستطيع أن يصدق ما نسب للصادق عن أسطورة قرآن فاطمة ؟ وكيف استطاع الرضا وهو معاصر للمأمون أن يقول ما نسب به إليه الكلينى ، ولو قد قال ذلك ما غفره له المأمون ، ذلك الخليفة العالم الذى لم يستطع أن يغفر لابن حنبل عدم موافقته على القول بخلق القرآن . ويستطيع كل إنسان أن يصرخ فى وجه الكلينى بأن الناس ليسوا عبيداً لآل البيت وأن المؤمنين إخوة ولا فضل لعربى على عجمى إلا بالتقوى ، أما خرافة التأليه والتكفير والمعجزات فأوهى من أن نردّها عايباً وأن ننكر نسبتها إلى الأئمة الأفاضل .

بقى شيء خطير يوضح لنا كيف تتسرب أفكار قوم وتمتزج بأفكار الآخرين . ذلك هو أن أفكار مدعى التشيع لم تتسرب فقط إلى أفكار الشيعة ، بل تسربت أحياناً إلى أفكار أهل السنة وامتزجت بها ، كعصمة الأنبياء التى لم يكن يعرفها الصدر الأول للإسلام فى غير التبليغ ، فلما نسب مدعو التشيع العصمة المطلقة للأئمة ، واضطروا لذلك أن ينسبوها للأنبياء ، تسربت إلى أهل السنة ووجدت منهم من يعتنق هذه المعركة ويدافع عنها<sup>(١)</sup> .

بقى طريق ثالث يحتمل أن يكون من الطرق التى سهبت التزيد فى مذهب الشيعة ، وأتاحت الفرصة لمدعى التشيع أن يندخلوا أفكارهم ويمزجوها بأفكار الشيعة ، وهذا الطريق هو نشر الكتب ، فإذا أحسننا الظن بالكلينى وغيره وقلنا إنه لا يحتمل أن يصدر عنهم مثل هذه الخرافات والضلالات ، فإن بدا أخرى يحتمل أن تكون قد عشت بمؤلفات هؤلاء

الكتاب فأضافت عليها قبل نشرها ما ليس منها ، وليست هذه اليد إلا يد مدعى التشيع الذين لم يخل منهم زمان النشر وربما لا يزال بعضهم يكافح حتى الآن . وطريق رابع طرقه مدعو التشيع لينشروا أفكارهم عن طريق العلماء ، ذلك هو طريق الرشوة لهؤلاء العلماء حتى يقولوا غير ما يعتقدون ، حكى الشعبي قال : لو أردت أن يعطوني رقابهم عبيدا وأن يملثوا بيتي ذهابا على أن أكذب لهم على عليّ كذبة واحدة لقبولوا ، ولكنني والله لا أكذب عليه أبدا<sup>(١)</sup> .

فإذا تأبى العلماء على مدعى التشيع ولم يخضعوا لإغراء المال والجاه . فإن مدعى التشيع يسلكون طريقا آخر ينسبون به ما يشاعون من الأفكار إلى من يشاعون من العلماء ، فقد كانوا يُسمّون بعض أتباعهم بأسماء مشاهير العلماء كالسُدّي وابن قتبية ، ثم ينقلون عن هؤلاء ، موهين الناس أنهم ينقلون عن السدي وابن قتبية المعروفين<sup>(٢)</sup> .

وعندنا نموذج للوضع والتحريف يبلو من مقارنة كتاب الكافي سالف الذكر بكتاب المجموع الذي هو عند الزيدية كالکافي عند الإمامية . فإن ماروى في المجموع عن زيد عن أبيه علي زين العابدين عن الحسين عن عليّ بن أبي طالب يخالف ماروى في الكافي عن الباقر عن أبيه علي زين العابدين عن الحسين عن علي بن أبي طالب . ويعال الزيدية ذلك بأن الرواة عن زيد هو علول الزيدية الذين لا يطمعن عليهم ، والرواة عن الباقر لم تتبعت عدالتهم<sup>(٣)</sup> ، فالمرؤى عنهم هم لم يتغيروا (علي زين العابدين فالحسين فعلي بن أبي طالب) ولكن المرؤى هنا غير المرؤى هناك في موضوع واحد .

ومقارنة أخرى نثبتها هنا هي مقارنة الكافي سالف الذكر بالمراجع إلى دوائها الدعاة الفاطميون وسيأتي ذكرها ، وهذه المقارنة تظهر لنا المراجع

(١) ابن عدويه : العقد المرید ج ٢ ص ٤٠٩

(٢) أحمد أميز : فسر الإسلام ص ٢٧٥

(٣) كتاب المجموع ص ١١ وانظر ضحى الإسلام ج ٣ ص ٢٧٦

الفاطمية أكثر اعتدالاً مع أنها صادرة عن الإسماعيلية المعروفين بأنهم أكثر غلوًا من الاثنى عشرية ، وسبب ذلك فيما أعتقد هو كثرة الوضع في الكافي وعدم الوضع في المراجع الفاطمية التي حفظت القاهرة مخطوطاتها دون تحريف يذكر .  
 بقي لنا موقف قصير نعرض فيه لرأى أستاذنا المرحوم الأستاذ أحمد أمين في ذلك الموضوع ، فقد قام رحمه الله بدراسة مذهب الشيعة ، واعتمد في دراسته على الكليني سابق الذكر ، وقدم لهذه الدراسة بأنها معتمدة على كتبهم فذلك أنصف لهم<sup>(١)</sup> . وكان من نتيجة اعتماد الأستاذ أحمد أمين على كتاب الكافي وبقينه أنه نتاج شيعي أن كانت دراسته لمذهب الشيعة مملوءة بالهجوم عليهم وتقد هذه الأفكار دون هوادة بل بسخط وقسوة<sup>(٢)</sup> .  
 واعتقادي أن كتاب الكافي لا يمثل مذهب الشيعة بقدر ما يمثل أفكار مدعى التشيع والوضّاع والفضلة ، وأنه لا يصلح أساساً لدراسة مذهب الشيعة الحقيقي . ويوم نسلم بهذا يكون من اللازم أن تسبر دراسة الشيعة على غير النحو الذي سلكه الأستاذ أحمد أمين .

والخلاصة التي نؤمن بها أن الكافي ليس حجة على الشيعة ، وأن من الضروري أن نحذف من الشيعة تلك الفرق التي تكونت لتفسد الإسلام وتمحو حضارته وأفكاره ، فإذا فعلنا ذلك بقيت عندنا جماعات الشيعة الأصلية تلك الجماعات الجديرة بالدراسة والتي تتفق مع غير الشيعة من المسلمين في كثير من الأمور .

ولسنا ندعى سلامة الفرق الشيعية الحقيقية من آثار انسابت لهم من أفكار مدعى الشيعة ، بل إننا نعرف اعتراف تاماً بأن كل فرق الشيعة أصابها شيء قليل أو كثير من أفكار مدعى التشيع . ولكننا نريد أن نفرق بين التطور الذي حصل قطعاً في التفكير الشيعي وبين الآراء الضالة التي انصبّت انصباباً من تفكير آخر ، أو قل نريد أن نفرّق بين جماعة شيعية

(١) ص ٣ من الإسلام ٢١٢

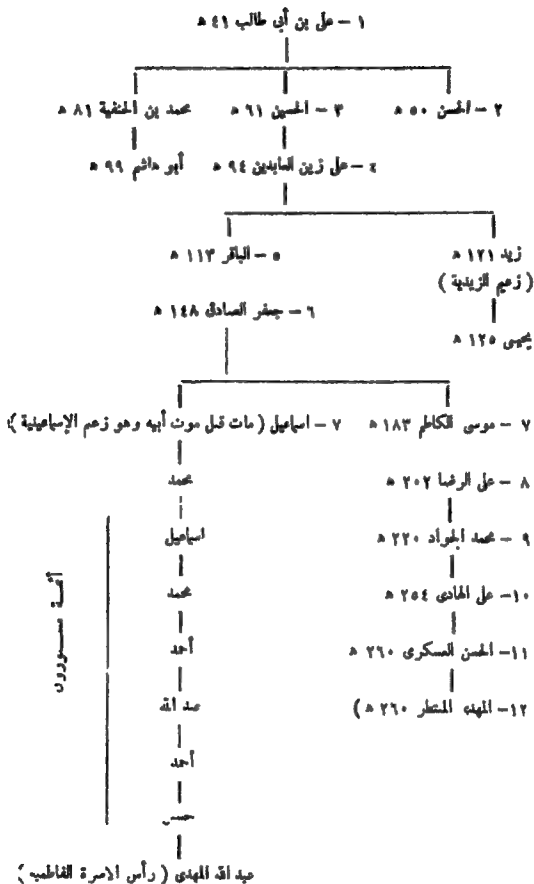
(٢) اقرأ فكر الإسلام ص ٢٦٠ - ٢٧٠ رضى الإسلام ج ٣ ص ٢٠٨ - ٢١٥

تطوّر مذهبها لسبب أو لآخر ، وبين جماعة ليست شيعية على الإطلاق ، ولكنها أسدلت على نفسها هذا القب لاستغلاله ، وللعبت بالإسلام من وراء ستاره ، وأن نحذف من الشيعة هذه الجماعات فهي ليست من الشيعة في شيء ، بل ليست من الإسلام في شيء كما قلنا من قبل ، وكيف يُعَدُّ من الإسلام ذلك الفريق من الكيسانية الذين قالوا إن الدين طاعة رجل ، وعندما يصل المسلم إلى درجة الطاعة تسقط عنه الصلاة والصوم والزكاة والحج ، والذين أنكروا القيامة وقالوا بالتناسخ والحلول<sup>(١)</sup> ، وكيف نعد الحارثية مسلمين وقد أباحوا المحرمات وعاشوا دون تكليف<sup>(٢)</sup> ، وكيف نعد من المسلمين هؤلاء الذين سبق أن تكلمنا عنهم ممن يكفرون المسلمين جميعا أو يؤثنون عليا وأولاده إلى غير ذلك من ألوان الخطل والتحريف ، فالذي أثبتته بقوة هو أن من يسمون بالشيعة الغلاة ليسوا شيعة على الإطلاق وليسوا مستحقين لهذا الاسم ولا جديرين به ، بل ليسوا مسلمين أيضا ، فأنكشف عنهم هذا الغطاء الذي استتروا خافه زهنا طويلا ، وفي حمايته عبثوا بالتفكير الإسلامي وبتوا سمومهم ، وإذا فعلنا ذلك فإننا - كما قلنا من قبل - نحذف من الشيعة عشرات الفرق نعد ظلما من الشيعة وليسوا شيعة بل هم في الحقيقة أعداء لآل البيت وأعداء للإسلام .

بقي أن نقرر حقيقة رائعة هي أن المسلمين في مختلف النواحي أصدروا عمليا على مرّ التاريخ ذلك الحكم الذي حكّمناه ، فافضّوا من حول هذه الفرق التي ادّعت التشيع عندما ظهرت ضلالاتها ، حتى ماتت هذه الفرق ولم يبق لها أتباع قط ، أو لم يبق لها من الأتباع إلا النادر الذي لا يؤثّر له ، أما الفرق الشيعة التي استطاعت أن تعيش حتى العهد الحاضر فثلاثة : الزيدية والانتاعشربة والإسماعيلية ، وفيما يلي تسلسل هذه الفرق من علي بن أبي طالب ، وستكلم عنها فيما بعد :

(١) الملل والنحل ج ١ ص ١٢١ - ١٢٢

(٢) المرجع السابق ص ١٢٥



## فروق الشيعة ونظور اعتقادها :

قلنا إن فرق الشيعة التي استطاعت أن تعيش حتى العهد الحاضر هي الزيدية والاثنا عشرية والاسماعيلية ، وقد تطورت اعتقادات هذه الفرق بسبب اتصالها بمدعى التشيع ، وكانت في تأثيرها مختلفة بعضها عن البعض ، فالزيدية أقلها تأثيراً ، ويحيى بعدها الاثناعشرية فهي بين بين ، أما الاسماعيلية فأكثرها تأثيراً وبالتالي أكثرها بعداً عن الشيعة الحقيقية . وسيأتى إيضاح ذلك . والإثناعشرية والاسماعيلية فرعان لفِرقة الإمامية ، لاهتمامهم بمشكلة الإمامة كما سيأتى ، ومن المناسب أن نذكر هنا أن الشيعة يستعملون كلمة إمام وإمامة فهما أوسع من كلمتي خليفة وخلافة ، والإمام عندهم في هذه أمور الدين وكان يلزم أن تُسند إليه السلطة الزمنية في المملكة الإسلامية ، لتُجمع له بذلك أمور الدين والدنيا ، ولكن أمور الدنيا غُصبت من الأئمة وشغلها أولئك الذين يُسمَوْنَ خلفاء ، وبقيت أمور الدين في يد الإمام لم يَنازعه فيها أحد ، كما بقي له لقب إمام دون أن يطلق على سواه ، فأصبح الأئمة بذلك هداةً وروحانيين وشفعاء<sup>(١)</sup> .

ومع اختلاف فرق الشيعة في المعتقدات فإنهم جميعاً يتفقون على معتقد هام ، هو أفضلية عليّ على جميع الخلق ، ويقول في ذلك ابن أبي الحديد<sup>(٢)</sup> « ويقول أصحابنا - وقد سلكوا طريقة مقتصدة - إن علياً أفضل الخلق في الآخرة . وأعلامهم منزلة في الجنة ، وأفضل الخلق في الدنيا ، وأكثرهم خصائص ومزايا ومناقب . . . . . والحاصل أنا لم نجعل بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم إلا رتبة النبوة . وأعطيناه كل ما عدا ذلك من الفضل المشترك بينه وبينه » .

(١) دوايت دولتش : عميدة السيد ص ١١٩

(٢) شرح نهج البلاغة ج ٤ ص ٢٠٥



وهذا المبدأ المتفق عليه الذى ذكرناه قبل أن نذكر الفِرَق لأنه مشترك بينها جميعاً ، هو بلا شك أثر من الآثار التى تركها مدعو التشيع فى الشيعة الحقيقية ، فما المقياس الذى وزن به علىّ حتى أصبح أفضل الخلق فى الدنيا والآخرة ؟ حتى إن لم يستثن محمداً إلا فى العبارة الأخيرة ، وبما يدل على تأثير الشيعة بمدعى التشيع فى هذا المعتقد قول ابن أبى الحديد فى عبارته السابقة « وقد سلكوا طريقة مقتصدة » ماذا بعد ذلك ؟ وهل هناك مقام أرفع من هذا المقام ؟ نعم هناك ، هناك قول العلوية الذين أشرنا إليهم من قبل والذين يفضلون علياً على محمد وهناك غيرهم ممن يؤمنون علياً وأبناءه ، فإذا اكتفى أصحاب ابن أبى الحديد بالقول بأفضلية علىّ على جميع البشر فى الدنيا والآخرة فهم فى نظره « مقتصدون معتدلون » .

وهناك معتقد آخر يتفق عليه الإمامية أى الاثنا عشرية والإسماعيلية ، وذلك هو أن الإمامة (وتشمل هنا الخلافة أيضاً) خاصة بعلى ثم بأولاده من فاطمة أى بالحسن والحسين فأولاد الأخير<sup>(١)</sup> ، ولا يجوز أن تكون الإمامة (التي تشمل الخلافة كما سبق القول) لغير هؤلاء ، فإذا صارت أمور الناس الدنيوية (الخلافة) لغير هؤلاء فهو سلب وغصب لحق ثابت من على وأولاده ، ورضاء الأئمة بذلك إنما هو من باب التقية وسيأتى شرحها .

ولا يوافق الزيدية على هذا المعتقد بل يرون — كما سيأتى تفصيلاً — جواز إمامة المفضول مع وجود الأفضل ، فمع أن علياً وأولاده أفضل الخلق إلا أن خلافة غيرهم جائزة .

وبناء على قول الإمامية السابق ليس لأولاد على من غير فاطمة حق فى الإمامة . ومعلوم أن علياً لم يتزوج غير فاطمة فى حياته ، فلما مات تزوج ، ومن زوجاته آنذاك امرأة من بنى حنيفة أنجبت ولداً سُميَ محمداً ، وبناء

---

(١) أما أولاد الحسن فبرى أكبر أولاد الحسين أنهم لاحق لهم فى الإمامة لأن تنازل إليهم لمأوية عن الخلافة أصاح حقهم .

على الاعتقاد سالف الذكر ليس لمحمد هذا حق في الإمامة ، ورغبة من هؤلاء في إبعاد محمد هذا عن حوزة الإمامة أطلقوا عليه محمد بن الحنفية ، نسبة لأمه حتى كأنهم لا يريدون نسبته إلى علي ، ولكن كان لمحمد هذا أتباع وشيعة بعد وفاة الحسين وبخاصة أن علي بن الحسين الذي شهد قتل أبيه وقتل ذويه في كربلاء استكان بعد هذه الحادثة الشيعة ولم يحرك ساكناً ضد بني أمية مما حدا ببعض الشيعة أن يتجهوا إلى محمد بن الحنفية وفضلوه على علي بن الحسين . وبعد موت محمد بن الحنفية ( ٨١ هـ ) انتقل أمره إلى ابنة أبي هاشم الذي عندما أحس بالموت وهو في طريقه من دمشق إلى المدينة عرج على الحميمة حيث يقم علي بن عبد الله بن العباس فأعلمه أنه ميت وأوصى إليه وكان في صحته جماعة من الشيعة فسلمهم إليه وأوصاه فيهم ثم مات (١) . وهذا يعتقد العباسيون أنهم ورثوا علي بن أبي طالب بالإضافة إلى حفيهم بوصفهم وريثة للعباس بن عبد المطلب (٢) .

ثما يزيدية والاثنا عشرية والإسماعيلية فينكرون إمامه محمد هذا ، ومن ثم لا يعترفون بالفرق التي تفرعت عن الكايسايه ( نسبة إلى كسان مؤيد محمد بن الحنفية وقبل مولد علي بن أبي طالب ) والهاشمية والبيانة والرزامية (٣) أما إنكار الاثنا عشرية والإسماعيلية فواضح لأن محمداً ليس من أساءة طائفة ، وأما إنكار الزيدية لإمامة محمد فلاه لم يخرج على علماء العصر مطالباً لإمامته إذ أن ذلك شرط من شروط الإمامة عند الزيدية كما سيأتي . وفيما عدا هذين المعتقدين تختلف هذه الفرق الثلاثه بعضها عن بعض في الأسس والمعتقدات ومن ثم لزم أن نتكلم عن كل منها على حدة بإيجاز :

(١) اسمعدي : مروج الذهب ٢ . ٢٠١

(٢) تاريخ الإسلام وأحواله الإسلامية المؤلف - ٣ ص ٨

(٣) انظر هذه الفرق في الملل والنحل لمتنبرسي - ١ ص ١٣١ - ١٣٧

## الزيرية :

الريدية ينسبون إلى زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي رضي الله عنهم ، وقد كان زيد هنا يضع للإمامة شروطا هي أن يكون الإمام فاطمياً علماً زاهداً شجاعاً سخياً وأن يخرج مطالباً للإمامة<sup>(١)</sup> فإن لم يخرج مطالباً للإمامة فليس إماماً وجاز تعيين غيره ، وعلى هذا أجاز زيد خلافة أبي بكر وعمر مع وجود علي لأن علياً لم يخرج لمداًفاً عن حقه مطالباً به ، وبخاصة أنه يرى أن إمامة المفضول جائزة مع وجود الأفضل . ولريد في هذا الموضوع كلام دقيق أورده الشهرستاني يجلد بنا أن نقبسه هنا ، قال :

كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه أفضل الصحابة ، إلا أن الخلافة فوضت إلى أبي بكر لمصاحبه رأوها ، وفائدة دينية راعوها<sup>(٢)</sup> . . . . . فإن عهد الحروب التي هرب في أيام النوة كان قريباً ، وسيف أمير المؤمنين علي من دماء المشركين من فريش وغبرهم لم يحف بعد . والضعفان في صدور القوم من طلب التارك كما هي ، فما كانت القلوب تميل إليه كل الميل ، ولا تنقاد له الرقاب كل الانقياد . فكانت المصاحبة أن يكون القائم بهذا الشأن من عرفوه بالابن والتؤدة والتقدم بالسن والسبق في الإسلام والقرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> .

وسعا للسروط التي اشترطها زيد للإمام ، أراد هو أن يكون علماً . فبدأ يباي العالم عن أشياخ عصره . لأنه لم يؤمن بما أساعه مدعو الشيعة فيما بعد من أن الإمام يوحى إليه ويعلمه الله ، ولذلك تتلمذ زيد عى

(١) الشهرستاني : الملل والنحل ١ - ص ١٢٧ - ١٣٨

(٢) في الأصل وقاطعه دينيه راعوها وبطل فائدة ، أحسن

(٣) الملل والنحل ١ - ص ١٣٨

واصل بن عطاء فأخذ عنه كثيراً من مبادئ المعتزلة ، وبدأ زيد يجمع حوله الأنصار ويث الدعاة ، وأخطأ زيد كما أخطأ أجداده من قبل فأخذ من الكوفة أنصاراً ولم يسمع لأهله الذين حثروه من الكوفة وأهلها ، وأعلن ثورته ، وبعد فترة انفص من حوله أهل الكوفة كالعادة وقتل زيد في معركة ضد يوسف بن عمر والى هشام على العراق سنة ١٢٢ هـ .

وهرب يحيى بن زيد بعد هذه المعركة ، واتجه إلى خراسان فبلغ ، وهناك أعدَّ عدته وأعلن الثورة ولكنه لاقى نصيب أبيه فقتل وحرق سنة ١٢٥ هـ أيام خلافة الوليد بن يزيد .

وبعد يحيى لم ينتظم أمر الزيدية كما يقول الشهرستاني<sup>(١)</sup> حتى ظهر ناصر الأطروش في بلاد الديلم بطبرستان وكانوا لم يدخلوا الإسلام بعد ، فدعاهم ناصر لدخول الإسلام على مذهب الزيدية فاستجابوا وانتشر مذهب الزيدية هناك ، ولا يزال لهذا المذهب دولة حتى الآن في اليمن .

والزيدية أقرب المذاهب إلى أهل السنة وأقربهم إلى الشيعة الحقيقيين لأنهم أجازوا خلافة أبي بكر وعمر ولم يطعنوا فيها ، ولأنهم لم يدعوا ما ادعاه الإمامية من أن الإمامة خاصة لأولاد علي من فاطمة ، بل أجازوا كونها في سواهم إذا لم يقم هؤلاء بطلبها . ولأنهم اشترطوا في الإمام شروطاً يوافقهم أهل السنة على أكثرها كالعلم والشجاعة . وكان من نتيجة موقف الزيدية هذا أن ضعف فريقهم لأن الغلاة لم يرضوا عنه . وكان من نتيجته بالتالي أن ساءم مذهب الزيدية أكثر من غيره من الغلو لأن الغلاة انفصوا عنه فلم ياثروه بالوضع الكثير والاختلاف .

وهذه النتائج تحتاج إلى مزيد من الإيضاح : لماذا ضعف مذهب الزيدية ؟ ولماذا ساءم أكثر من غيره من الغلو والاختلاف ؟

للإجابة عن ذلك نعود فتذكر ماسبق أن أوردناه من أن الشيعة كانت لموئل الذي بلغاً إليه أعداء الإسلام . . . . . ونحت ستار الشيعة ظهرت ضلالات وبدع كثيرة ، وكان من نتيجة ذلك أن بعد عن الشيعة المخلصون للإسلام المحبون له لأنهم لم يريدوا أن ينتموا إلى طائفة تؤله علياً أو تكفر الصحابة . . . . . وهكذا وقف زيد بين بين ، فلم يكن له أتباع من غير الشيعة لأنه شيعي على كل حال ، ولأن المخلصين للإسلام لم يريدوا أن ينتموا لمذهب شيعي إن لم يكن قد فسد فقد يفسد فيها بعد ، ولم يكن للزيدية كذلك أتباع من الغلاة ويفسر لنا الطبري سبب ذلك فيروى أن رعوس الشيعة اجتمعوا بزيد فقالوا له : ما قولك في أبي بكر وعمر ؟ قال زيد : رحمهما الله وغفر لهما ، ما سمعت أحداً من أهل بيتي يتبرأ منهما ولا يقول فيهما إلا خيراً . . . . . وإن أشد ما أقوله عنهما أنا كنا أحق بسلطان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الناس أجمعين . وأن القوم استأثروا علينا ودفعونا عنه ولم يباغ ذلك عندنا بهم كفراً<sup>(١)</sup> . . . . . ولم يرق ذلك للغلاة فتركوا زيدا وأدخاوا أنفسهم في إمامة غيره ، وهكذا قلل أتباع زيد ؛ إذ لم يكن فيهم الغلاة ولا غير الشيعة ، ولم يبق حوله إلا المعتدلون أو الشيعة الحقيقيون وهم قليلون ، وهذا قلل أتباع زيد ولكنه حفظ مذهبه من الغلو .

ومن الأسباب التي أضعفت مذهب الزيدية وحفظته من الغلو أيضاً . أن زيدا اتجه إلى الحرب وخوض غمارها ، والغلاة لم يكونوا محاربين قط . إنهم يريدون نشر أفكارهم ولا يريدون التضحية بدمائهم ، وكيف يضحون بدمائهم للدفاع عن تشيع لم يعتنقوه وإنما ادعوه ، وهذا يفسر لنا كثيراً من أحداث التاريخ المتصلة بالشيعة : لماذا قالوا بالتيق ؟ لماذا انفض أتباع علي عنه ؟ ولماذا انفض أتباع الحسن عنه وهاجموه وسلبوا متاعه ؟

ولماذا انفض أتباع الحسين عنه ثم قتلوه ؟ . . . . الإجابة واحدة أن هؤلاء الأتباع لم يكونوا شيعة ولا أنصاراً وإنما ادعوا التشيع لغرض آخر كما ذكرنا ، فهم لا يدينون بولاء ولا حب لآل البيت ، ومن ثم عصوهم وأسلموهم وقتلوهم أحيانا .

وعلم زيد وشجاعته حفظا مذهب الزيدية من الغلو أيضا ، وذلك لأن زيدا يدعو لنفسه وكان يشرح أفكاره ويكتبها فلم يدع لدعاة السوء مجالا ولافتح لهم الباب ليعبثوا في دعوته ويشوهوا آراءه .

على أن مذهب الزيدية دخله الفساد أحيانا ، يقول الشهرستاني<sup>(١)</sup> : ومالت الزيدية بعد ذلك عن القول بإمامة المفضل ، وطعنت في الصحابة طعن الإمامية ، ويقول عند الكلام على الجارودية إحدى فرق الزيدية : « زعموا أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على علي بن أبي طالب رضي الله عنه بالوصف دون التسمية ، وهو الإمام بعده ، والناس قصرُوا حيث لم يتعرفوا الوصف . ولم يطلبوا الموصوف ، وإنما نصبوا أبا بكر باختيارهم ، فكفروا بذلك ، وقد خالف أبو الجارود في هذه المقالة لإمامة زيد بن علي ، فإنه لم يعتقد هذا الاعتقاد »<sup>(٢)</sup> .

### الاثنا عشرية

الاثنا عشرية أشهر فرق الإمامية وتبناها إيران من الناحية الرسمية . ويتبعها كذلك أكثر شيعة العراق ، والاثنا عشرية أقوى فرق الشيعة الموجودة الآن وإذا أطلقت كلمة الشيعة فهم منها هذه الفرقة ، وهذه التسمية توحى بشيء ذي بال هو أن هذه الفرقة تكونت بعد منتصف القرن الثالث الهجري أي بعد كمال الأئمة اثني عشر والقول باختفاء محمد المهدي المنتظر سنة ٢٦٠ هـ .

والإمامية أطول فرق الشيعة عمراً وأكثرها قوة ، وقد سُميت هذه الفرق بالإمامية لاهتمامهم بمسألة الإمام والإمامة ، وسيأتي تفصيل ذلك ، والاثناعشرية أشهر فرق الإمامية وأكثرها أتباعاً ، وقد تعرضت الاثناعشرية لمجات الضالين أكثر مما تعرضت الزيدية ، ودخلها من تعاليم مدعى التشيع شطر كبير جداً وذلك للأسباب الآتية :

(أولاً) طال عمر الاثناعشرية فطال اتصالها بطوائف مدعى التشيع الذين تتابعوا يجمعهم هدف واحد وإن اختلف الزمن . ذلك الهدف هو التأكيد للإسلام وإفساد تعاليمه .

(ثانياً) الأئمة الاثناعشرية كانوا أميل إلى السلم ، والذي يستعرض تاريخ ثورات الشيعة بعد الحسين يجدها لا تتصل تقريباً بهؤلاء الأئمة ، وإنما كان اتصالها يزيد بن علي ، وابنه يحيى ، وأولاد الحسن ، وغيرهم من آل البيت ، ويبدو أن السنة السلمية التي استقنّها على زين العابدين لما رآه من الأحوال عند مقتل أبيه وآل بيته ، قد عاشت في أولاد ، فالأكثرهم إلى حياة الدعة ، وحياة السلم هذه هي الحياة المحيية لمدعى التشيع ، فهم كما سبق القول لا يحبون لإدافة دعائمهم لدعوة شيعة لا يؤمنون بها .

(ثالثاً) بدأ الوضع باسم الأئمة منذ العهد الأول كما سبق القول ، واختلط الشيعة بمدعى التشيع وتعاونوا معهم في بعض الأحيان ، وكانت النتيجة أن انسابت تعاليم مدعى التشيع بين الشيعة ، وبمرور الزمن ظهرت أجيال تلقّت هذه التعاليم على أنها تعاليم شيعة حقيقية فدانوا بها ونحسوها لها .

وعلى هذا إذا أردنا أن نكتب الآن مذهب الإمامية الصافي قبل أن تمتد له يد الوضع وقبل أن تدخله تعاليم مدعى التشيع ، لو أردنا ذلك ما استطعنا ، لأن مذهب الإمامية هو هذا ، وضع أكثره أوكله ، فعناصره الهامة ليست شيعية على الإطلاق ، ومرجع هذا أن الإمامة هي المسكاة

الكبرى في مذهب الإمامية ولذلك سُمِّيَ بها المذهب ، مع أن هذه المشكلة موضوعة كلها فليست من الإسلام في شيء وقد أنكرها على رضى الله عنه نفسه ، يروى ابن عبد ربه أن عبد الله ابن الكواء سأل علياً عما إذا كان الرسول عهد إليه فأجابه على<sup>(١)</sup> : اللهم إني كنت أول من آمن به فلا أكون أول من كذب عليه ، لم يكن عندى فيه عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو كان عندى فيه عهد منه لما تركت أخا تميم وأخا عدى على منابرها<sup>(٢)</sup> . وقد سبق أن اقتبسنا الشهرستاني وهو يتحدث عن إمام من أعظم الأئمة الاثنى عشرية وهو الإمام جعفر الصادق فيقول : ما تعرض للإمامة قط ولا نازع أحداً في الخلافة قط<sup>(٣)</sup> وسبق كذلك أن تحدثنا عن الزيدية ، واتجاه زيد نحو الخلافة ، والشروط التي وضعها ، وإقراره بصحة خلافة أبى بكر وعمر . . . (٤) .

فلذا قال الإمامية برأى جديد في الإمامة وشغلوا بها أنفسهم وجعلوها مركز اهتمامهم وتكبيرهم ، فهذا كله من وضع مدعى التشيع ، وقد بدأ فلك باين سبأ حيث كان أول من أظهر القول بالنص بإمامة علي<sup>(٥)</sup> ، وتلاه أتباعه والذين سلكوا مسلكه فنتظموا هذا القول وجمعوا له الأدلة من هنا ومن هناك .

والآن ما موقفا من الإمامة ؟

الجواب عن ذلك أن من سماهم المتأخرون « الأئمة » لم يقولوا بالإمامة على النسق الذي قال به هؤلاء المتأخرون كما سبق القول . ركزوا ما يجمعونواهم بالخلافه . فأول الأئمة هرعى بن أبى طالب . ومد بايع على أنا بكر وعمر وعثمان . ربيع الحسن والحسين . وبيع على ربيع العائدين زيد .

(١) إسناده صحيح - ٤ - ٣٥٠ (٢) المال والحل - ١ - ص ١٤٧

(٣) إسناده صحيح - ١ - ١١١١

(٤) المال والحل - ١ - ص ١٥٥



ولم يكن هناك في زمن هؤلاء حديث عن الإمامة ، فلما مرّ الزمن ودخلت الترهات والأباطيل هذا المذهب ظهر حديث الإمامة ، فإذا تحدثنا عن الإمامة فلنأمنّا نتحدث عن انحراف هذا المذهب الشيعي . انحرافه عن رأى على ورأى الأئمة الأول إلى الوضع السائد الآن .

إلى أى حدّ انخرفت هذه الجماعة ؟ وما هو الوضع السائد الآن ؟

الجواب عن ذلك أن الانحراف كان بعيداً جداً . أو قل كان انتقالاً لا انحرافاً ، فأساسه الحديث عن الإمامة ولم توجد الإمامة بهذا المعنى في حديث الأئمة الأول ، أما الوضع الذى خلقه مدعو التشيع فهو مشكلة الإمامة ، وأهم تصوير لها هو ما ذكره المجلسي في كتابه « حياة القلوب » والمجلسي من العلماء المتأخرين ، حاصر الدولة الصفوية التي انخلت التشيع مذهباً رسمياً لإيران ، وفي كتاب « حياة القلوب » تفاصيل عن الإمامة لا توجد في سواء ، والكتاب يتألف من بابين : الأول في ضرورة الإمام والتأني يفسر آيات من القرآن يراها متصلة بالإمامة . وفصول الباب الأول تسعة هي :

١ - ضرورة الإمامة وبيان أن الزمان لا يحلو من إمام .

٢ - عصمة الأئمة .

٣ - الإمامه ببص من الله والرسول ، وكل إمام ينص على خلقه .

٤ - ضرورة الاعتراف بالإمام .

٥ - إنكار إمام واحد كإنكار الأئمة جميعاً .

٦ - ضرورة إطاعة الإمام .

٧ - الابتداء لا يكون إلا لإمام .

٨ - الثلاث : القرآن وأهل البيت

٩ - في النص على الأئمة

أما فصول الباب الثاني فثلاثة عشر وكلها سير لآيات رضى المجلسي

في باب الإمامة . وهو من كتب من كتب الشيعة ككتاب

أحياناً ، ومن هذا الكتاب ومن سواه من المراجع نستطيع أن نبرز أهم عناصر  
مذهب الإمامية عن الإمامة ، وهي :

أولاً : الإمامة ليست من المصالح العامة التي تفوض إلى نظر الأمة ،  
ويتعين القائم بتعيينهم ، بل هي ركن الدين وقاعدة الإسلام ولا يجوز لنبي<sup>(١)</sup>  
إغفالها ولا تفويضها إلى الأمة ، بل يجب عليه تعيين الإمام لهم ، وكل إمام  
يعين خطفه<sup>(٢)</sup> . وليس في الدين والإسلام أمر أهم من تعيين الإمام ، فإذا  
حيثه كانت مفارقتها للعالم على فراغ قلب من أمر الأمة ، فإنه إنما بُعث  
لرفع الخلاف وتقرير الوفاق ، فلا يجوز أن يفارق الأمة ويتركهم هملاً ،  
يرى كل واحد منهم رأياً ، ويسلك كل واحد منهم طريقاً ، لا يوافقه في  
ذلك غيره ، بل يجب أن يعين شخصاً هو المرجوع إليه ، وينص على واحد  
هو الموثوق به والمعول عليه<sup>(٣)</sup> .

ثانياً : ولما كان واجباً على النبي محمد أن يعين الإمام الذي يقوم بأمر  
المسلمين بعده فإنه قد فعل ، وعين علياً وكان ذلك نصاً ظاهراً ، وتعييناً  
صادقاً من غير تعريض بالوصف بل إشارة إليه بالعين ، وقد تم ذلك عند  
غدير خم ، فإن الرسول عندما وصل إلى هذا المكان في طريقه إلى المدينة  
عائلاً من حجة الوداع أمر بالدُّعْوَاتِ قَمَمَتْنِ وأمر مناديه فنادى : الصلاة  
جامعة . ثم قال عليه السلام : مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَى مَوْلَاهُ ، اللهم وال من  
والاه وعاد من عاداه وأنصر من نصره واخذل من خذله ، وأدر الحق معه  
حيث دار ، ألا هل بلغت<sup>(٤)</sup> ؟ ( قالها ثلاثاً ) وقد تم ذلك التعيين بعد أن  
برل قوله تعالى : يا أبا الرسول بأع ما أنزل إليك من ربك ، وإن لم تفعل

(١) ابن خلدون . المقدمة . ص ١٦٤

(٢) الله تعالى . الملل والنحل . ج ١ - ص ١٤٤

(٣) لم يرسع السابق ص ١٤٥ وهذا أداة أخرى من أدلة هذا الدليل هنا في السهرسري

والنحر ص ١٠٠ موصوفة - رسم - الجزء الأول من مصد أحمد (ص ٨٤ ، ١١٨ ،

١٢٥) وفي عقيدة الله - ل - ١١ - ص ٧٢

فما بلغت رسالته ، والله يعصمك من الناس<sup>(١)</sup> ، والمأمور بتبليغه على تفسيرهم هو تعيين علي<sup>عليه السلام</sup> ، فلما تمّ التعيين نزل قوله تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً »<sup>(٢)</sup> ، وكمال الدين وتمام النعمة بناء على تفسيرهم هو هذا التعيين .

ثالثاً : تنحصر الإمامة في علي وأبنائه من فاطمة ، فهم أهل البيت والدوحة المباركة التي بها رضى الله عن الناس ، وليس لغير هؤلاء حق في الإمامة حتى يرث الله الأرض ومن عليها .

تلك هي العناصر الأساسية لمذهب الإمامية ، وهناك عناصر أخرى ليست أساسية وإنما تكميلية ، تسمى التعاليم وهي : العصمة والتقية والرجعة والمهدية . ويقصنون بالعصمة أن الأئمة معصومون من ارتكاب الصغائر والكبائر ولا يجوز عاينهم خطأ ولا نسيان<sup>(٣)</sup> . ويقصنون بالتقية أن يظهر الإنسان خلاف ما يضمّر ليحافظ على نفسه أو ماله أو عرضه ، أما المهدية والرجعة فيبينهما صلة ، ومعنى المهدية هي القول بإمام مهدي منتظر يأتي للأرض فيملؤها عدلاً بعد أن تملأ جوراً ، وهذا المهدي هو الإمام الثاني عشر الذي اختفى سنة ٢٦٠ هـ وسيرجع فيها بعد ، وبعضهم يقول برجعة علي بن أبي طالب نفسه ، حدث عبد الله بن عباس قال : قرع اليوم عليّ الباب رجل<sup>(٤)</sup> لما وضعت ثيابي للظهيرة ، فقلت : ما أتى به في مثل هذا الحين إلا أمر مهم ، أدخلوه . فلما دخل قال : متى يبعث هذا الرجل ؟ قالت : أي رجل ؟ قال : علي بن أبي طالب . قالت : لا يبعث حتى يبعث الله من في القبور . قال : وإنك لتقول بقول هذه الجاهل . قلت : أخرجوه عني لعنه الله<sup>(٥)</sup> . وكان كثير عزة يتبعت العيبة والرحمة وربما المهدية أيضاً لمحمد ابن الحنفية وفي ذلك يقول :

(١) المائدة ٦٠ (٢) المائدة ٤

(٣) المطر تسهيل كرامة من الله لصحة في عدة السجدة ص ٣١٣ وما بعدها .

(٤) من عدة من عدة : القصة ص ٢٨ - ٢٩ .

ألا إن الأئمة من قریش ولاة الحق أربعة سواء  
 على<sup>١</sup> والثلاثة من بنيہ هم الأسباط ليس بهم خفاء  
 فسبط سبط إيمان وبر وسبط غيبتہ كربلاء  
 وسبط لا يلوq الموت حتى يقود الخيل يقدمه اللواء  
 تغيب لا يرى فيهم زمانا برضوى عنده غسل وماء

وفي تحفة الزائرین للمجلس وصف دقيق للصلة بين الإمام الغائب  
 وأتباعه ، فهو يظهر لبعضهم ويكاتب الآخرين ، ويتلقى رفاع أتباعه  
 وينظ فيها . ويذكر المجلس أن المرید يكتب حاجته في رقعة ويحمل  
 عنوانها : إلى صاحب الزمان ويقفها ويختتمها ويلقيها في البحر أو في بئر  
 عميقة فإنها تصل إلى الإمام<sup>(١)</sup> .

ولسنا في حاجة للرد على هذه الأسس وتلك التعاليم ، فابست من  
 الإسلام في شيء . وليست إلا صدى لديانات ومذاهب أخرى غير  
 الإسلام أنرنا إليها فيما سبق<sup>(٢)</sup> وقد أنكرها جعفر الصادق وبرئ منها  
 ومن يقول بها<sup>(٣)</sup> .

وقد قلنا من قبل إن تأثر الاثنى عشرية بأفكار مدعى التشيع كان أكثر  
 من تأثر الزيدية ، وأقل من تأثر الإسماعيلية ، وقد اتضح لنا من الكلام  
 عن الاثنى عشرية أنهم كانوا أكثر تأثرا من الزيدية ، فموضوع الإمامة  
 والعصمة والتقية والرجعة والمهدية كلها موضوعات غريبة على التصكير الإسلامي  
 قال بها الانعاسرية ولم يقل الزيدية بها . وسرى فيما بعد أن الاثنى عشرية  
 لم يصلوا في تأثرهم إلى حد تأثر الإسماعيلية ، فسرى الإسماعيلية يقولون

(١) تحفة الزائرین ص ٢٩٦

(٢) بطرما أو صحاح آءا في أول حديثا عن الشيعة واطر كذلك (آل محمد في كربلاء

للأئمة ص ٦٠ - ٦١

(٣) ص ١٠٧ - ١٠٨

في الباري : إنا لا نقول إنه موجود أو لا موجود ، ولا عالم ولا جاهل ، كما سترهم يستطون العبادات عن عرف الإمام وأحاط بالتأويل ، وسترهم يرون الصوم هو الإمساك عن إفشاء سر الإمام وأن الحج هو زيارته ، إلى غير ذلك مما بلغ أقصى الحدود في التأثير بالأفكار الهدامة .

بقيت كلمة تتصل بالزيدية والاثني عشرية في العهد الحاضر ، وهي أن الدراسات الحديثة والأبحاث العلمية كشفت اللثام عن كثير من هذه الأباطيل التي أضيفت ظلما إلى هاتين الفرقتين ، ومن أجل هذا نجد جماهير المثقفين التابعين لمذاهب المذهبين يقربون كثيرا من الشيعة الصحيحة ، وبالتالي يقربون من أهل السنة ، وكما قرب هؤلاء من أهل السنة فإن أهل السنة كذلك قربوا منهم فلدعوا يدرسون فقههم ويقتبسون منه . كما أدخلوا جميعا يتبادلون الأفكار فيما يوحد أو يقرب بين طوائف المسلمين ، وإذا كان هذا هو شأن المثقفين من الزيدية والاثني عشرية ، فإننا نقرر مع الأسف أن غير المثقفين منهم لا يزالون في ظلام حالك انحدر إليهم وبخاصة إلى الاثني عشرية من العصور السابقة . ولم ينزل بعد حتى الآن ، وقد رأيت بنفسى صورا من هذا الظلام خلال العادات والتقاليد السائدة في العراق وإيران إبّان زيارتي لمذاهب القطرين .

### الإسماعيلية :

الإسماعيلية تنسب نفسها إلى الإمامية ، وتنشق في تحديد الأئمة الستة الأول من أئمة الاثني عشرية ، وبعد جعفر الصادق يرون أن الإمامة انتقلت لا إلى ابنه موسى الكاظم كما يقول الاثنا عشرية بل إلى ابنه إسماعيل ، ولذلك يُسمّون الإسماعيلية .

ويحتج أئمة الامماعبية من الطهور بعد اسماعيل ولا يظهر إلا دعائهم ، ولذلك يسمى الأئمة هنا ( "الأئمة المستورون" ) تم يعودون للطهور حينما يقوى

شأنهم في شمال إفريقية سنة ٢٩٧ هـ (٩٠٩ م) ثم ينحدرون إلى مصر فيكونون الدولة الفاطمية سنة ٣٥٦ هـ .

والإسماعيلية أكثر من الزيدية والاثني عشرية تأثيراً بفضلالات مدعى التشيع لسبب واضح جداً هو استنارهم ، ففى فترة الاستنار وجد مدعو التشيع الفرصة سانحة ليلوثوا المذهب حسبما يشاعون أو تشاء لهم فضلاً عنهم ، فلما ظهر الإسماعيلية بعد ذلك كان مذهبهم بعيداً جداً عن التفكير الإسلامى الصحيح .

وليس من الحقائق التاريخية المسلم بها ربط الفاطميين بإسماعيل بن جعفر ، أو ربط الإسماعيلية الحالية بالفاطميين أو بإسماعيل بن جعفر أيضاً ، بل إن هناك مَنْ يُنكر نسب الفاطميين ولا يراهم ينحدرون من فاطمة ، ويعتقد القائلون بهذا رأى أن دعوى الفاطميين باطلة قُصِد بها الانتفاع فقط بذلك الاسم وتفضيل الناس به<sup>(١)</sup> .

وأشهر ألقابهم الباطنية ، وإنما لزمهم هذا اللقب لحكمهم بأن لكل ظاهر باطنا ، ولكل تنزيل تأويلا ، ولهم ألقاب كثيرة تختلف باختلاف الجهات ، فبالعراق يُسمون الباطنية والقرامطة والمزدكية . وفى خراسان يُسمون التعليمية والملحنة ، وهم يقولون : نحن إسماعيلية لأننا تميزنا عن فرق الشيعة بهذا الاسم وهذا الشخص<sup>(٢)</sup> .

ومن الواضح أن الإسماعيلية انفصلوا عن الاثني عشرية بعد جعفر . ولذلك فليس لهم ماضٍ مستقل ، وإذا كان أظهر الشيعة وأقربهم إلى تمكيب على رضى الله عنه هم قنماء الشيعة فلأن الإسماعيلية ليس لهم فى الظاهر نصيب . لأنهم بدعوا بعد ما انتشرت الضلالات وكثرت الأباطيل . وعلى هذا فكل ما لدينا عن الإسماعيلية هو مساساة من هذه الضلالات وتلك الترهات .

(١) ادعى نسب الفاطميين ن كات : الفاطميون فى مصر . المذكور حسن ابراهيم

(٢) للشهر سائى ملل والتحل ١ . ١٧٢

وبين أيدينا الآن « أربع رسائل إسماعيلية » كتبها أربعة من عليّة الدعاة الإسماعيليين ، ونشرها حديثاً باحث إسماعيلي اسمه « عارف نامر » مقدّماً لها بمقدمة طويلة ، وهذه الرسائل كانت ضمن الذخيرة السرية للإسماعيلية ، ولم يُسمح بنشرها إلا في العصر الحديث وبإجراء لم يتعوّدها الإسماعيليون ، وهي كما يقول الناشر « تُغذّي جمهور الراغبين في الاطلاع على الفلسفة الإسماعيلية »<sup>(١)</sup> وسنعمد على هذه الرسائل — بالإضافة إلى بعض مخطوطات وأبحاث وكتب أخرى — لتصوير المذهب الإسماعيلي .

وأول ما تبرزه هذه الرسائل هو مكانة الإمام وهم يسمونه « القائم » أو « صاحب الزمان » ويعلمونه في أولى العزم من الأنبياء ، فعدد الأنبياء النطقاء المشرّعين عند الإسماعيلية سبعة ، وهم آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد والقائم ، ويروّون أن لكل نبي « أساساً » أى عماداً يعتمد عليه في تبليغ رسالته ، والأسس عندهم سبعة شيث لآدم ، وسام لنوح ، وإسماعيل لإبراهيم ، وهرون لموسى ، وشمعون لعيسى ، وعلى لحمد ، أما أساس « القائم » فيقول عنه الناشر « إننا لا يمكننا إذاعة اسمه حرصاً على سرية المعتقدات »<sup>(٢)</sup> .

ولكل واحد من هؤلاء السبعة يوم من أيام الأسبوع فأدم صاحب يوم الأحد ، ونوح صاحب يوم الاثنين . وإبراهيم صاحب يوم الثلاثاء ، وموسى صاحب يوم الأربعاء . وعيسى صاحب يوم الخميس ، ومحمد صاحب يوم الجمعة . ثم يهتف الداعي الفاطمي أحمد حيد الله الكرمانى صاحب رسالة « أسبوع دَوْر السّتر » إحدى رسائل هذه المجموعة قائلاً عن صاحب يوم السبت : أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون ، قد جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً .

(١) عارف نامر : أربع رسائل إسماعيلية ص ١٩

(٢) المرجع السابق ص ١١

وامتدَّتْ الوقتُ لصاحبِ يومِ السبتِ ، القائمُ في الأرضِ بقلمِ العقلِ في خلقه ،  
 خطَّ رسائلَ رحلةِ النورِ في سالفِ الدهورِ ، مقصدُ الراحةِ ، وعندهُ يكونُ  
 الأمانُ ، هو الكلفةُ المصونةُ ، والحرارةُ المكنونةُ .

فأنسَ الخلقَ ليكنه تزيه عن كلِّ علمٍ ودمٍ  
 وعنه عبثاً تظهرُ المعجزاتُ ويظهرُ من أمةٍ ما كنتم  
 وتسلطُ الأرضُ عدلاً كما تمادى بها قبلَ جورٍ وظلمٍ  
 وعما قليلٍ يزولُ البناءُ ويكملُ دينٌ به قد ختمٍ  
 وينجزُ وعدُ إلهِ السماءِ وتظهرُ أنوارهُ للأهم<sup>(١)</sup>

وعن هذا القائمِ يقولُ شهابُ الدينِ أبو فراسٍ صاحبُ رسالةٍ « مطالعِ  
 الشمسِ في معرفةِ النفوسِ » إحدى رسائلِ هذه المجموعة أيضاً ما يلي  
 « والإمامُ علَّةُ المخترعاتِ وحياةُ الكلِّ ، وبه ترتبُ الخلقُ والدينُ ، وهو  
 موجودٌ غيرُ مفقودٍ ، لا يتركُه الزمانُ ولا يدخلُ تحتِ حوادثِ الأيامِ ،  
 وهو نورٌ ساذجٌ في الملكوتِ الأولِ ، أبدعَ الله به الحدودَ الروحانيةَ ،  
 واختَرعَ المياكلَ الجرمانيةَ وخلقَ الأشخاصَ الإنسانيةَ ، فإذا فرغتِ  
 مدَّتُهُ وحانَ وقتهُ انتقلَ هذا الأمرُ إلى شخصٍ آخرٍ من ذريتهُ ، وهو الذي  
 ينصُ عليه ويشيرُ إليه ، فاعلمْ ذلك يا أخى وتأمله تجدَ مطلوبك وقصدك  
 وسببَ نجاتك<sup>(٢)</sup> . ويقولُ شمسُ الدينِ بنُ أحمدَ بنِ يعقوبِ الطيبيِّ صاحبُ  
 رسالةٍ « الدستورِ ودعوةُ المؤمنين للحضورِ » ما يلي عن صاحبِ الزمانِ :  
 والصلاةُ والسلامُ والتحيةُ والإكرامُ لذكرى مولانا إمامِ الزمانِ ، نقطةُ  
 دائرةِ الوجودِ والأديانِ ، وقبلةُ أهلِ الإيمانِ ، والطريقُ الواضحُ  
 للجنانِ ، الثابتُ وجودُهُ بالحججِ والبرهانِ ، حقيقةُ الحقائقِ ، ونهايةُ  
 الطرائقِ ، وغايةُ مقصدِ الخلائقِ ، وعلةُ وجودِ السابقِ والتالى ، حبلُ الله

(١) عارف تلمر : أربع رسائل إسماعيلية ص ٦٦

(٢) المرجع السابق ص ٥٥



الحق ، ولورده المين ، وحقه اليقين ، وكتابه المستبين ، وظله الملبود ،  
وجرحه المورود ، ولورده المورود (١)

والعمل من غير معرفة الإمام ومذهبه لا يقيد

ولولا الدليل وإحسانه لكنت لظاهنا في العلم (٢)  
والصلاة في الحقيقة هي للأئمة ، ومن طيعهم أن يظهرنا أحيانا  
وأن يستبروا أحيانا أخرى :

وهم القصد في الصلاة فلولاً ذكرهم لم يكن عشاء وظهر  
قبلة العالمين في كل دور ولم في الوري ظهور وستر (٣)  
ومن الصفات التي يصفونها على الأئمة ما ذكره عامر البصري في الرسالة  
الرابعة من هذه المجموعة وعنوانها « القصيدة الثالية » ونقتطف منها الآيات  
التالية منبهن إلى ما في الشعر من ركافة وأخطاء عروضية ونحوية :

بكل زمان فرد ذات بمظهر بشكل ورسم فيه سر الإمامة  
يروه كثل الجنس منهم مدانياً ولكن تدانيه إلى الجنس رحمة  
له الكون طوعاً والزمان بأمره وليس سواه ظاهراً بالحليقة  
هو الحق والتحقيق في كل مظهر وفي كل عصر يستجيد بصورة (٤)

تلك صور من ضلالات الإسماعيلية ، ولكن هذه الضلالات تصل  
إلى قتها في مسألة التأويلات ، وقد وضحتها رسالة « الدستور » ودعوة  
المؤمنين للحضور ، للداعي الأجل شمس الدين بن أحمد بن يعقوب الطيبي  
وهي إحدى رسائل هذه المجموعة ، ولعل هذه الرسالة خير مرجع لإيضاح  
تأويلات الإسماعيلية .

يقول مؤلف هذه الرسالة : اعتصمت بذي العزة والجبروت ،

(١) عارف تامر : أربع رسائل إسماعيلية ص ٩٩ (٢) المرجع السابق ص ٦١

(٣) المرجع السابق ص ٢٥ (٤) المرجع السابق ص ١١١

وتخصت بمالك الملك والملكوت ، وتوكلتُ على الحى الذى لا يموت ،  
 إلهنا وإله مبادتنا ، وأعترفُ ألا ظاهر إلا وله باطن ، ولا صورة إلا ولها  
 معنى كامل ، ولا قشر إلا وله لب ، ولا مدينة إلا ولها باب ، ولا نور  
 إلا وله حجاب ، ولا شريعة إلا ولها طريقة ، ولا طريقة إلا ولها حقيقة ،  
 ولا حقيقة إلا ولها تنزيل ، ولا تنزيل إلا وله تأويل<sup>(١)</sup> .

وبعد هذه المقدمة التى يُثَبِّتُ بها المؤلف أن لكل ظاهر باطناً ولكل  
 تنزيل تأويلاً يسرد مجموعة فذة من التأويلات العجبية تقتبس منها بعض أمثلة :  
 الله : تأويل الكلمة .

النبوة والرسالة : ظهور الكلمة بالحجاب وتنصيب الدليل والمرشد والباب  
 إلى منهج الحق وطريق الصواب .

القيامة : قيام النفوس الجزئية المفارقة للمركبات الحسية والآلات  
 الجسدانية ، وقيام الشرائع والأديان بظهور صاحب الزمان .  
 الحلال : الواجب إظهاره وإعلانه .

الحرام : الواجب ستره وكتمانته .

الطاعة : الدخول فى عهد إمام الزمان .

المعصية : الميل إلى أئمة الضلال والعدوان .

الصلاة : صلة الداعى وموالاته الإمام .

الزكاة : إيصال الحكمة إلى المستحق وإرشاد الطالب إلى منهج الحق .

الصوم : الإمساك عن إفشاء سر الإمام .

الحج : القصد إلى صحبة السادة الأئمة من آل البيت .

الإحرام : الخروج من مذهب الأضداد .

النحر والحلق : إزالة الباطل لإظهار الحق .

«تماس الحجر الأسود : قبول الدعوة من الناطق .

الربا : الرغبة في الإكثار وطلب الخطام بإفشاء الأسرار .  
الفحشاء : ذكر المحامد للطغاة المتمردين ونسبة المحاسن لأهل  
العناد المعتنين .

البغى : تقديم المفضول على الفاضل  
الإحسان : العلم بإحاطة الإمام وقدرته على ما يطن وظهر  
وتجلى واستتر .

لبناء ذى القربى : محبة الرسول وولاية أولاد البتول وتفضيل الهاشميين  
والقول بإمامة الأئمة الفاطميين .  
الظلم : وضع الإمامة في غير آل محمد<sup>(١)</sup> .

. . . . .

هذا طرف من التأويلات التي أوردها هذا الداعي ، وبناء على مذهب  
الإسماعيلية تسقط العبادة عن عرف هذه التأويلات ، ويحتج الإسماعيلية  
لذلك بقوله تعالى « واعبد ربك حتى يأتيك اليقين »<sup>(٢)</sup> أي المعرفة التامة  
والتأويل<sup>(٣)</sup> .

وينحزم هذا الداعي ساسلة التأويلات الطويلة التي أوردها بقوله : هذا تأويل  
اعتقادي في الدين ، وخلاصة اجتهادي في تحصيل علم اليقين ، وهو دين  
الرسول الكريم ، وملة أبناء إبراهيم الخليل ، ومذهب النبأ العظيم . وعقيدة  
أهل البيت القويم ، فمن بدله بعد ما سمعه فلإنما لئمه على الذين يدلونه .  
إن الله سميع عليم<sup>(٤)</sup> .

ويقول الشهرستاني إن الإسماعيلية خلطوا كلامهم ببعض كلام الفلاسفة .

(١) حارب ماهر - أربع رسائل إسماعيلية ص ٩٢ - ٩٨ والبال والتحل لبهرستاني  
العمم الأول ص ١٦٧  
(٢) أنجبر ٩٩  
(٣) محمود أبيستى انعرق الإسلامية ص ٦٠ (٤) المرجع ١ - بق ص ٩٨

وصنفوا كتبهم على هذا المهاج ، فقالوا في الباري جل وعلا : إنا لا نقول هو موجود ولا لا موجود ، ولا عالم ولا جاهل ، ولا قادر ولا عاجز<sup>(١)</sup> .

ومن الإسماعيلية الحسن بن محمد بن الصباح صاحب قلعة « الموت » وقد اشتهر هو وأتباعه بالاغتيال والفتك ، وكانت لهم تعاليم ذات درجات متفاوتة تبدأ بالتشكيك وتنتهى بالكفر والتقرب إلى الله بقتل المسلمين .

تلك هى الإسماعيلية ، ومن الواضح أنها على هذا الوضع ليست من الإسلام فى شيء ، ولا تتبع مبادئها من روح الإسلام ، وليس لها من التشيع إلا الاسم الذى ادعوه ليسرّوا به هذه الضلالات<sup>(٢)</sup> .

بقى أن نقول كلمة هامة نفرّق بها بين الفاطمية وبين الإسماعيلية ، وتلك الكلمة لا تتصل بالنسب فذلك أمر مشكوك فيه كما أشرنا من قبل ، ولكنها تتصل بالمبادئ . فلقد كانت الإسماعيلية صلالا كلها وزيفاً كلها ، وإنكارا لله وطعنا فى الإسلام ، فاما تولدت الأسرة التى سمّيت نفسها الفاطمية عن الإسماعيلية إن صح ذلك ، واستطاعت الفاطمية أن تحكم مصر . وظهرت هذه الأسرة للور بعد أن عاث الإسماعيلية فى الطلام عترات السنين ، لما تمّ ذلك اضطرّ الفاطميون أن يُقنّأوا من علوائهم بعض الشيء ليضمنوا ولاء الناس لهم . وليستطيعوا أن يالوا لوبا من الاستمرار . فلم تعد الصلاة موالاة الإمام ، ولم يعد الحج ريارته . ولا صار الصوم الإسهام عن إسهاء سره . وإعما حتى هذا البأويل ، وطهرت هذه العنادات على حقيقتها كما يراها المسلمون ، وأهل امامتين فصلوا بينك ان نقا ماوا المصريين بمبادئ يمكن سرها . إذ وصح أنه من غير الممكن ان عيس . الور تلك التعاليم حتى وببب إعطاء ، وإء كذلك من غير الممكن ان يدين - ما من المفسرين و سويير . فمكر عصابات الانماعلة ، وكان ذلك أسه بعد اناب البرامره

( ١ ) انظر - ص ١٢

( ٢ ) Prof P Lewis The Origin of Ismaelism

والتي هبطت تريد بحق الحضارات ولكن الحضارات تغلبت عليها وأخضعها لها إن لم يكن تماماً فبعض الشيء . ويتضح ذلك كل الوضوح من مطالعة أهم المصادر الإسماعيلية التي دُوِّنت في العهد الفاطمي مثل دعائم الإسلام وتأويل دعائم الإسلام والمجالس المؤيدية ، والمجالس المستنصرية والمجالس والمسائرات ، فإن ما في هذه المراجع إنَّ بُعدَ عن آراء المسلمين فإن الشقة ليست واسعة . وفيما يلي نموذجان من هذه المصادر :

## ١ - من المجلس العاشر من الجزء الرابع من تأويل دعائم الإسلام :

( درس من داعي الدعاة للدعاة )

قال النعمان داعي الدعاة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صَلُّوا صِفُّوكم وحاذوا بين منابكم ، فتعديل الصفوف وسدُّ ما فيها من الفرج من واجب الصلاة ، ومثل ذلك في الباطن اعتدال أهل الدرجات في دعوة الحق على درجاتهم وعلوهم التي حَدَّتْ لهم ، لا يتجاوز أحد منهم حده إلى غيره ، ومن رأى منهم خللاً فليجتهد في سده <sup>(١)</sup> .

## ٢ - من المجلس التاسع من المائة الثانية من المجالس المؤيدية :

( درس للعامة )

بسم الله الرحمن الرحيم ، والحمد لله والصلاة والسلام على رسوله محمد وعلى آله وأصحابه وعلى سائر طائفة الرِّحَى بين البحرين : العلب العرات والملاح الأخاح . وعلى الأئمة من ذريته هداة من درأ الله من حاقه والمتمشين كلمة عدله وصدقته . أيها المؤمنون صَلُّوا ما أمر الله به أن يوصل بقوله : أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ <sup>(٢)</sup> فأولوا الأمر هم الأئمة <sup>(٣)</sup> .

(١) المجلس كله في تأويل دعائم الإسلام ١١٧ - ١٧٥ -

(٢) النساء ٥٩

(٣) المجالس كلها في المجالس المؤيدية وحده الورقة ١٩ - ١٠٠ - ررره

ومن الواضح أن ليس معنى هذا اخفاء المذهب الإسماعيلي في عهد القاطميين ولكن المقصود هو قربهم من الاعتدال وتجاوزه عن الضلالات الصارخة التي هي مبادئ الإسماعيلية . وقد بقيت مبادئ الإسماعيلية يُدعى لها في شيء من الخفاء كما رأينا في رسالة حميد الدين بن عبد الله الكرمانى داعى الحاكم بأمر الله ، كما تُركَ لشعراء القاطميين أن يعلنوا عن هذه المبادئ في شعرهم ، ولم يكن الشعراء يلاقون الحرج الذى يلاقه العلماء ، فالعلماء بطبيعتهم أكثر تحفظاً من الشعراء ، ثم إن العلماء يلقون دراسهم إلى طلاب لم جانب ثقافى ولم صلة بالتحكير الإسلامى ، ولا شك أنهم سينفرون من هذه الدراسات لو شطت وبالغت في الغلو ، ولكن الشعراء يلقون شعرهم إلى العامة وليس للعامة ثقافة الطلاب بطبيعة الحال ، أضف إلى ذلك أن من طبيعة الشعر المبالغة بل الكذب ، وليس ذلك من طبيعة العلم ، فالشعر يُبنى على الخيال وأعذبه أكذبه كما يقولون ، أما العلم فيُبنى على الحقائق ، وطبيعته الدقة والصدق ، ومن النماذج الشعرية التى حملت بعض تعاليم الإسماعيلية قول ابن هانى\* :

ولله علم ليس يحجب دونكم ولكنه عن سائر الناس محجوب

حل برقادة المسيح حل بها آدم ونوح

حل بها الله ذو المعالى وكل شيء سواء ريح

ما أجزل الله زخري قبل رؤيته ولا انتفعت بإيمان وتوحيد<sup>(١)</sup>

وقول الأمير تميم :

يا ابن الأئمة والمهاجرين متصلا بصفوة الله أهل الوحي والسور

ما أنت دون ماوك العالمين سوى روح من القدس فى جسم من البشر<sup>(٢)</sup>

(١) انبار ديوان ابن هانى ص ٧ و ٢٦ و ٣٠

(٢) ديوان الأمير تميم : نسخة حطية بمكة الأساد المذكور كامل حسين ص ٥١

ومن شعر المؤيد في الدين :

فوجهك وجه الإله المنير      ونورك من نوره كالحجاب  
يداك يدا الله مبسوطتان      وأنت له الجنب غير ارتباب  
وأنت المتيب لأهل الثواب      وأنت المعاقب أهل العقاب<sup>(١)</sup>

واختفت الإسماعيلية مرة أخرى من عالم النور بسقوط الفاطميين سنة ٥٦٧ هـ (١١٧١ م) وعادت الإسماعيلية إلى عالم الظلام ، وطال اختفائها هذه المرة . ومرت بالعالم الإسلامي يقظة في عهد الأيوبيين وساد مذهب أهل السنة ، وظن الناس أن الإسماعيلية اختفت إلى الأبد ولكن ظهر أن لم قوى لاتزال تتحرك وتعمل ، ففي العصر الحديث جهد الاستعمار الأوربي ليجد أسلحة يهدم بها الإسلام ويسيطر على المسلمين ، ويبدؤى أن الإسماعيلية كانوا أحد هذه الأسلحة ، فإذا بإمام إسماعيلي يظهر من جديد ، يساعد الإنجليز ويساعده الإنجليز ، يتيح له الإنجليز أن ينشر مذهبه بين مسلمي مستعمراتهم ، ويضمن لهم هو أن يخضع أتباعه لهم ، وأشهر أئمتهم المحدثين أغا خان ، وهو من نسل الحسن بن محمد بن الصباح سالف الذكر ، وهو صاحب خيل وغنى وأرستقراطية رفيعة ، ولم يكن عند أتباعه موضع نقد ، وقد مات حديثاً بعد أن عين حفيده الشاب الأمريكى الذى ربما لا يعرف من الإسلام إلا اسمه ليكون إماماً لهذه الطائفة ، وهذا الإمام الجديد هو ابن على خان الشهير ، وهو سر أبيه وجده .

ولذا كنا من قبل قد قلنا إن الدراسات الحديثة قربت بين الاثنى عشرية والزيدية وبين أهل السنة فإن الإسماعيلية ظلت في طريقها لم تلتق بأخواتها ولم تتعاون مع هذه الفرق في حقل الدراسات الإسلامية أو في حقل المستقبل السياسى للأمم الإسلامية ، وهذا هو موقف زعماء الإسماعيلية ،

(١) ديوان المرثى والمسر ص ٦٥ - ٦٦

وهو كذلك موقف أغلب رجال هذه الطائفة ، ولكنى على يقين من أن يوماً قريباً سيجىء حيث يُجذب كثيرون من رجال هذه الطائفة إلى حجة الإسلام الصحيح ، أوقل إن ما وصل لهم هو الإسلام الموجه وجهة معينة خاطئة ، أما الإسلام فسيبقى وستمتد جذوره وتورق أغصانه ، وأما هذا التوجيه الخاطئ فسينمحي ويزول ، وما أجل أن يحطم هؤلاء الإسماعيليون هذا الحاجز الصناعي الذى يحول بينهم وبين إخوانهم المسلمين ، وأن يلتصقوا بهم متعاونين متساندين لخلة الدين الذى يجمعهم والعقيدة التى تضم شتاتهم ، وما أجل أن يعرف هؤلاء الإسماعيلون أصدقائهم الحقيقيين وأعدائهم الحقيقيين ، وأن يتعاون الكل لما فيه مصلحة الجميع ، ذلك يوم لا شك آت وأغلب الظن أنه قريب .

على أن الوصول إلى هذا يحتاج إلى جهد من جانب المسلمين ليقدموا دعوة الإسلام الصافية إلى هؤلاء الذين يحاول قادتهم أن يضلواهم ، وقد جمعتى الظروف وأنا طالب بجامعة كبرج بمهندس من مسلمى إفريقيا الذين ينتمون إلى الطائفة الإسماعيلية ، وتحدثنا عدة مرات عن الإسلام ودعوته وأهدافه ، وأشهد لقد كانت استجابته أسرع مما توقعت ، وسرعان ما رأيته مسلماً فقط بعد أن كان مسلماً إسماعيلياً ، ولقد كان فرحى بهذا الانتقال عظيماً ، ولكن فرحه كان أعظم ، وسرعان ما أصبح الأغاخان جديراً بالتقد والتقد المبرر ، بعد أن كان مقدساً لا يُسأل عما يفعل . ولقد وعدنى الصديق المهندس أن ينشر هذه الدعوة بين آلِه ومواطنيه ، وأرجو أن يكون قد فعل ، وإن كانت حالته وثقافته الدينية قد لا تساعدانه على الوقوف أمام دعاة الإسماعيلية وما فى أيديهم من أسلحة المال والفضال .



## ثورات الشيعة

ثورات الشيعة في خلال العهد الأموي كانت ثورات متصلة متشابهة البواعث متشابهة الأهداف ، فبواضعها كراهية الأمويين وأهدافها إسقاطهم ، وحركات الشيعة الثورية وثيقة الصلة بحركات الشيعة الفكرية ، فقد انضم مدعو التشيع للشيعة في تفكيرهم فأفسدوا أفكارهم كما سبق القول . وكذلك انضم مدعو التشيع للشيعة في ثوراتهم فأفسدوا خططهم ، فالباحث الملتقى يرى أن هدف هؤلاء في ثوراتهم لم يكن فقط إسقاط الأمويين بل إضعاف المسلمين وتقليم أظفارهم ، وهم من أجل ذلك ينهزمون أو يصطلمون الهزيمة ، وهم من أجل ذلك أحياناً يقتلون زعيمهم الشيعي بأنفسهم ، يكونون معه ويدفعونه للثورة فإذا استجاب انقلبوا عليه وقتلوه . وقد حاول الفرزدق الشاعر المشهور أن يعبر عن ذلك للحسين فقال له عن أهل الكوفة : « قلوبهم معك وسيوفهم عليك »<sup>(١)</sup> ونقول للفرزدق إن قلوبهم كانت كسيوفهم ليست مع الحسين ولا مع الشيعة ولا مع المسلمين ، وبذلك السيوف قُتِل قادة الشيعة وكبارهم ..

لقد كان أهل الكوفة يستجيبون لكل نداء للثورة حتى ليجد الباحث ثورات متصلة دون أن يجد لها سبباً معقولاً ، كأن الثورات أصبحت هدفاً لذاتها ، واضطراب الأمن أصبح مقصوداً لذاته . وسنجد جولة نذكر فيها ثورات الشيعة في العهد الأموي منبهين أننا لن نكرر ذكر الشيعة ومدعى التشيع فذلك أساس حديثنا وهو مقصودنا ذكرناه أو اكتفينا بذكر كلمة الشيعة عن هذا التعبير الطويل :

### الحسين بن علي :

ذكرنا سابقاً أن الحسين بن علي كان ضمن القلائل الذين لم يبايعوا ليزيد في حياة معاوية ، ولذلك وجد الحسين نفسه في حل من الخروج على يزيد بعد وفاة معاوية ، وقصة خروج الحسين ، ودعوة أهل الكوفة له ،

(١) الطبري - ٤ ص ٢٩٠

وإرساله ابن عمه مسلم بن عقيل وما تلا ذلك حتى مقتل الحسين ، قصة تذكرها المراجع الكثيرة التي بين أيدينا بتفصيل كامل لا يدع حركة ولا يترك همسة دون أن تُدَوَّن<sup>(١)</sup> ، وسنوجز ذلك من مجموعة هذه الكتب .

### فهرات الحسين عقب وفاة معاوية :

كان الحسين بالمدينة عند وفاة معاوية ، وكان أهم ما يعنى يزيد أن تم له بيععة الحسين فهو زعيم المعارضين غير مدافع ، فأرسل إلى وإلى المدينة يطلب منه أخذ البيعة له من الحسين وصحبته وكان الوالى هو الوليد ابن عتبة بن أبى سفيان<sup>(٢)</sup> ، فاستدعى الوليد الحسين وطلب منه البيعة فقال له الحسين : أحرقتى وارفتى . فأخبره ، فخرج إلى مكة من ليلته ومعه نسائه وأهل بيته<sup>(٣)</sup> ، وفى مكة تلقى الحسين رسائل متعددة من أهل الكوفة يدعونه للسير إليهم ويعلمونه بالبيعة له ، ومن أهم هذه الكتب كتاب من سليمان بن صرد ورفاعة بن شداد وشيعتهما من أهل الكوفة ، ونصه ما يلى :

للعين بن على من سليمان بن صرد ورفاعة بن شداد وشيعتهما من المؤمنين المسلمين من أهل الكوفة . أما بعد فالحمد لله الذى قصم عدوك الجبار العنيد الذى اعتدى على هذه الأمة فأنزعها حقوقها وغصبها أمورها وغابها على فيها وتآمر عليها على غير رضى منها ، ثم قتل خيارها واستبقى شرارها ، فبعنا له كما بعدت ثمود . إنه ليس علينا إمام ، فأقدم علينا لعل الله أن يجمعنا بك على الهدى ، فإن البعان بن بشر فى قصر الإمارة ، ولستنا نجتمع معه فى جمعة ولا نخرج معه إلى عيد ،

(١) يعتبر الطبرى من أهم هذه المراجع ردد ذكر هذه الفصحة فى أكثر من مائتين مصنعة (انظر الجزء الرابع ص ٢٥٧ - ٣٦٠) .

(٢) هذه رواه الطبرى - ص ٤٧ و٢٥٧ ويقول ابن قتيبة أن والى المدينة آنذاك كان خاله بن الحكم (انظر الإمامة والسلسلة ج ١ ص ١٩٥) .

(٣) عمر أبو الحسر آل محمد فى كربلاء ص ٦٢

ولو قد بَلَّغْنَا عِرْجُكَ أَخْرَجْنَاهُ مِنَ الْكُوفَةِ وَالْحَفَنَاءَ بِالشَّامِ<sup>(١)</sup> .

وتلقى الحسين خطابات أخرى كثيرة بهذا المعنى من جماعات الكوفة بلغت عدة مئات ، ومن هذه الخطابات خطاب يقول له إن معك مائة ألف كامل العدة والسلاح<sup>(٢)</sup> ، فبعث الحسين إلى مسلم بن عقيل بن أبي طالب فقال له : سر إلى الكوفة فانظر ما كتبوا به إلىّ فإن كان حقا خرجنا إليهم ، فخرج مسلم حتى أتى الكوفة فالتف حوله الناس وبايعوه للحسين وظهر له النصر ، فأرسل للحسين بذلك وطلب منه الحضور ، وأدرك يزيد أن الكوفة لا بد أن تؤخذ بالشدة ، وأن النعمان بن بشير لا يصاح لقيادة الكوفة في ذلك الوقت الخطير ، فعزله وولى عليها رجلا باع دينه بدنياه ذلك هو عبيد الله بن زياد وإلى البصرة فضم له الكوفة فأصبح بذلك أمير البلدين ، وهى ثقة تدفعه أن يرتكب الصعاب ليثبت أنه بذلك جدير .

وسار عبيد الله إلى الكوفة . وسارع بطالب مسلم بن عقيل . وسرعان ما وجد مسلم نفسه وحيداً وانقضت من حوله الآلاف الاثنا عشر التي بايعته منذ أيام ، حتى ليروى الطبرى أنه لم يجد مأوى يأوى إليه فلجأ إلى بيت هاني بن عروة أحد زعماء الكوفة يطلب الحماية ، وعرف عبيد الله ذلك فأرسل لهاني فجاءه ، وألقى القبض على مسلم وجيء به أيضاً إلى عبيد الله دون أن ينصره أحد ، وفي القصر قتل مسلم وألقي جثمانه إلى الناس ، وأما هاني فسحب إلى الكناسة حيث قتل هاشم وصاحب<sup>(٣)</sup> .

وفي تلك الأثناء كان الحسين يفكر في اللحاق بمسلم ولم يكن يعلم ما جرى له ، فكان الحسين يستشير الناس ، ومن الناس من كان يقدم مشورته ونصحه من تلقاء نفسه ، وكان هناك اتجاهان يمثل عبد الله بن الزبير أحدهما

(١) الإمامة والسياسة ج ٢ ص ٣ والطبرى ٤ : ٢٦١

(٢) الطبرى ٤ ص ٢٩٤ (٣) الطبرى ج ٤ ص ٢٦٠

ويمثل عبد الله بن العباس الاتجاه الثاني ، فقد كان ابن الزبير يدرك أن أهل الحجاز لا يبايعونه ولا يتابعونه أبدا ما دام الحسين بينهم ، وإن الحسين أعظم في أعينهم وأنفسهم منه وأطوع في الناس<sup>(١)</sup> ، ولذلك جاء ابن الزبير إلى الحسين فحدثه ساعة وقال له : ما أدرى ما ترمكنا هؤلاء القوم ( بنى أمية ) وكهنا عنهم ونحن أبناء المهاجرين وولادة هذا الأمر دونهم ، خبرني ما تريد أن نصنع ؟ فقال الحسين : والله لقد حدثت نفسي بإتيان الكوفة ، ولقد كتب إلى شيعتي بها وأشرف أهلها . فقال ابن الزبير : أما لو كان لي بها مثل شيعتك ما عدلت بها . وكان الحسين يدرك أن ابن الزبير يخذله ويدفعه للخروج ليخلو له الجو . ولذلك قال الحسين بعد أن خرج ابن الزبير : إن هذا ليس شيء يوثقه من الدنيا أحب إليه من أن أخرج من الحجاز إلى العراق<sup>(٢)</sup> .

أما ابن عباس فقد هتف بالحسين قائلا : إن أهل العراق قوم غدر فلا تقربهم ، أقم بهذا البلد فإنك سيد أهل الحجاز ، فإن أبيت إلا الخروج فسر إلى اليمن فإن بها حصونا وشعبا وهي أرض عريضة طويلة ولأبيك بها شيعة وأنت عن بنى أمية في عزلة ، ومن هناك تكتب إلى الناس وتبث دعائك . فقال الحسين : يا ابن عم ، إني والله لأعلم أنك ناصح مشفق . ولكنني قد أزمعت على السير للكوفة . قال ابن عباس : فإن كنت سائرا فلا تسر بنسائك وصيبتك ، فوالله إني لخائف أن تقتل كما قُتل عثمان ونسأوه وولده ينظرون إليه ، ولقد أقررت عين ابن الزبير بتخليتك إياه والحجاز . ثم خرج ابن عباس فرًّا بابن الزبير فقال : قرّرت عينك يا ابن الزبير<sup>(٣)</sup> .

(١) الطبري ج ٤ ص ٢٦١

(٢) المرحم السابق ص ٢٨٨ وعقيدة الشيعة ص ٩٦

(٣) الطبري ج ٤ ص ٢٨٩ وعقيدة السمة ص ٩٥

## رحلة الحسين :

وضرب الحسين صفحاً عن كل هذه النصائح ونخرج في أخريات سنة ٦٠ هـ بأمرته ونسائه وأطفاله وعبيده وقليل من مريديه وكان عددهم اثنين وتسعين. ويقول Wellhusen إنه مما هو جدير بالاعتبار أن الانتصار والقرشين تخلوا عن الحسين ، فلم يخرج من المدينة واحد منهم . ولم يكن منهم بين شيعة الكوفة إلا أفراد قلائل جداً<sup>(١)</sup> وعلى كل حال فإن الحسين قد اتجه بهذه الجماعة الصغيرة إلى الكوفة دون أن يعرف ما جرى لمسلم ، وفي الطريق قابله الفرزدق الشاعر سالف الذكر قاده من الكوفة ، فسأله الحسين : بين لنا نبأ الناس خلفك . فأجاب الفرزدق : من الخير سألت ، قلوب الناس معك وسيوفهم مع بني أمية . والقضاء يزل من السماء والله يفعل ما يشاء . ويبدو أن الحسين نسي مطاع هذا الكلام وتذكر عجزه فعلق عليه بقوله : صدقت ، لله الأمر ، والله يفعل ما يساء . وكل يوم ربنا في شأن . . . ثم حرك الحسين راحلته وواصل سيره<sup>(٢)</sup> .

والتقى الحسين عند ماء من مياه العرب بزعيم عربي اسمه عبد الله بن مطيع العلوي ، ويبدو من كلامه حكمته وبعده نظره . فقال هنا للحسين : أذكرك الله وحرمة الإسلام أن تُنْتَهَكَ ، أنشدك الله في حرمة رسول الله ، أنشدك الله في حرمة العرب . فوالله لئن طلبت ما في يد بني أمية ليقْتُلُنَّكَ ولئن قتلوك لا يهابون بعدك أحداً أبداً . لا تأت الكوفة ولا تتعرض لبني أمية ؛ ولكن الحسين أبي أن يسمع له ومضى<sup>(٣)</sup> .

وسار الحسين مرحلة أخرى حيث رأى رجلاً عائداً من الكوفة اسمه

(١) Al Khawariz and Al Shi, sh p. 183

(٢) الطبري - ج ٤ ص ٢٩٠ والنقد المريد ج ٤ ص ٢٨٤

(٣) الطبري ج ٤ ص ٢٩٨

بكير بن ثعلبة الأسدي ، وكان من مريدي الحسين رجلان أسديان أيضاً  
 قالقيا بيكير وسألاه حال الكوفة فقال لها إنه لم يبرح الكوفة حتى قتل مسلم  
 ابن عقيل وهاني بن حروة ، وأنه رأهما بنفسه يُحْرَنان في السوق بأرجلهما .  
 ووضح الأسدي لقريبه أن أشراف الناس بالكوفة قد أعظمت رشوتهم  
 وملكت غرائرهم ، يستال بالمال ودُّهم وتستخلص به نصيحتهم . فسارع  
 هذان المريدان إلى الحسين وأخبراه الخبر ، وقالوا له : نشدك الله في نفسك  
 وآل بيتك إلا انصرفت من مكانك هذا ، فإنه ليس لك بالكوفة ناصر  
 ولا شيعة ، بل نتخوف أن تكون الكوفة عليك ، ولكن بني عقيل قالوا :  
 والله لا نبرح حتى نترك ثأرنا أو نلوق ما ذاق أخونا<sup>(١)</sup> ، فقال الحسين  
 لأتباعه : من أحب منكم الانصراف فليصرف ليس عليه منا ذمام .  
 فتفرق الناس عنه يميناً وشمالاً وبخاصة أولئك الذين انضموا إليه أثناء رحلته ،  
 ولم يبق معه إلا أصحابه الذين جاءوا معه من المدينة وأفراد قبايون غيرهم<sup>(٢)</sup> .  
 ودخلت سنة إحدى وستين ، ودخل معها الخطر ، وأحدث هذا الخطر  
 بالحسين ويجماعته الصغيرة ، فإن عبيد الله بن زياد لما استقر له الأمر  
 بالكوفة وانتهى من مسلم وهاني وعرف أن الحسين في طريقه إلى الكوفة ،  
 بعث الحصين بن تميم على رأس جيش كبير وأمره أن يزل القادسية  
 وأن يضع المسالحي ، ويقدم الحرّ بن يزيد التيمي بين يديه في ألف من  
 رجاله ليرتادوا له الطريق ، وصدرت الأوامر صريحة بأن يكون الحسين  
 بين أمرين : أن يستسلم وبسّلم نفسه إلى ابن زياد ، أو يقاتل .

وفي مكان يقال له ذو حُسَم التقي الحسين بالحر بن يزيد . والعجيب  
 أن الصلاة كانت تحضر فيوّم الحسين رجاله ورجال خصمه ، بل أكثر

(١) الخطري ٤ ص ٢٩٩ - ٣٠٠

(٢) Wellhausen : al Khawariq and al Shi'ah 170

من ذلك تركت للحسين الفرصة أكثر من مرة ليخطب رجال الحر ويحثهم على الثورة على حكم بني أمية<sup>(١)</sup> .

وهنا فقط عندما قابل الحسين الحر وأحدثت به السيوف بدأ يفكر في الانصراف بأصحابه ، ولكن الانصراف لم يكن له من سبيل ، فقد قال له الحر : أمرنا إذا نحن لقيناك ألا نفارقك حتى نقدمك على عبيد الله ابن زياد . فقال له الحسين : الموت أحق إليك من ذلك . ثم اقترح الحر على الحسين أن يتخذ طريقا لا هو إلى الكوفة ولا هو إلى المدينة حتى يكتب إلى ابن زياد يسأل رأيه ، فأتجه الحسين إلى الطريق الصاعد إلى كربلاء .

وهزّز عبيد الله بن زياد جيوشه المرسلة إلى الحسين بمبشّر آخر بقيادة رجل من أولاد السابقين الأولين هو عمر بن سعد بن أبي وقاص ، وكان تحت قيادته أربعة آلاف من الجنود ، وكان عبيد الله قد بعته واليا على الرى وكلّفه بمحاربة الديلم الذين تاروا في هذه البقاع ، ولهذا الغرض جمع جيشه ، ولكنه تلقى أمراً بالسبر إلى الحسين حتى إذا فرغ منه سار إلى ولايته بالرى ، ولما أظهر التناقل في السير إلى الحسين هدده عبيد الله بعزله عن ولاية الرى التي كانت أملة ، فسار يجيشه لمقابلة الحسين حتى لا تهمل منه هذه الولاية . وليس يدرى الإنسان كيف طمى حب المال فاعمى هذه النخبة التي كان عليها أن تسير سيرة آبائها في العمل للخير ورفع شأن الإسلام .

ومن الواضح أن القادة الذين سبق ذكرهم ( الحسين والحر وعمر ابن سعد ) كانوا يخشون دم الحسين ويتمنون ألا يمسه بسوء وكان ذلك دعاءهم دائما ، وقد استطاع عمر بن سعد أن يحصل على اتفاق مع الحسين ظن فيه السلامة ، فقد عرض الحسين أن يعود إلى المدينة ، أو يسير إلى أي

(١) انظر الطبري - ج ٤ ص ٣٠٢ وما بعدها

ثغر من ثغور المسلمين فيكون مجاهدا في سبيل الله ، أو يسير إلى يزيد بدمشق ، وأرسل عمر بهذا إلى عبيد الله فسرَّ به عبيد الله وأظهر الموافقة ، ولكن سرعان ما قال شمر بن ذى الجوشن : أتقبل هذا منه ؟ والله لئن رحل من بلدك ولم يضع يده في يدك ليكونن أولى بالقوة والعزة ولتكونن أولى بالضعف والعجز ، فلا تعطه هذه المنزلة فلأنها من الوهن ، ولكن لنزل على حكمك هو وأصحابه . فقال له ابن زياد : نِعَمْ ما رأيت ، الرأى لك (١) .

وأرسل ابن زياد خطابا قاسيا إلى عمر بن سعد مع شمر بن ذى الجوشن وأمره أن يرسل الحسين إليه مع أصحابه فلأن أبي الحسين فليقاتله عمر ، فلأن قتله جعل الخيل تطأ صدره وظهره ، وختم ابن زياد خطابه بقوله : إن أنت مضيت لأمرنا جزيناك جزاء السامع المطيع ، وإن أبيت فاعزل عملنا وجندنا وخلَّ بين شمر وبين العسكر فلما قد أمرناه بأمرنا .

وأبى الحسين الاستسلام فلم يبق إلا الحرب ، واشترك في حربه القادة السابقون إلا الحر بن يزيد فإنه عدل إلى الحسين لما أبى ابن زياد أن يقبل ما عرضه الحسين وكان يظن أن فيما عرضه الحسين ما يكتفى للسلامة (٢) . ودارت معركة غير متكافئة ، جيوش معدة من جانب وجماعة صغيرة العدد قليلة العدد من جانب ، وتساقط أتباع الحسين دونه ، وكان أول القتلى من جماعة الحسين مسلم بن عوسجة ثم عبد الله بن عمير الكلبي وهما من خيرة الأبطال ، ثم توالى الصرعى وتساقط الأهل والأصدقاء ولم يبق مع الحسين إلا رهط من ثلاثة أو أربعة ، ثم هوى هذا الرهط بين يديه وبقي وحده . وتوضح لنا كل الروايات الموجودة أن رجال عمر بن سعد كانوا يتحاشون قتل الحسين ، وأتيحت الفرصة لكثيرين منهم ليقتلوه دون عناء ولكن

(١) الطبرى ج ٤ ص ٣١٣ - ٣١٤ والمعد الفرد ج ٤ ص ٣٧٩

(٢) تاريخ الأم والملوك ج ٤ ص ٣٢١ ، ٣٢٥



كان كل منهم يتمنى أن يكون مقتله على يد سواه ، وكان الحسين يحمل عليهم فيولون الأدبار لا خوفا ولكن لإجلالا وهربا من دمه . ويقول الطبري<sup>(١)</sup> : ولقد مكث طويلا من النهار ولو شاء الناس أن يقتلوه لفعلوا . ولكن كان يتقى بعضهم ببعض ، ويجب هؤلاء أن يكفهم هؤلاء . فتأدى شمر في الناس : ويحكم ماذا تنتظرون بالرجل ؟ اقتلوه ثكلتكم أمهاتكم فحُمِّل عليه من كل جانب وضربه زُرْعَة بن شريك القيمي ضربة على عاتقه فجعل ينوء ويكبو من قسوة الألم ، ثم جاءه رجل فيه لوثة اسمه سنان بن أنس فطعته بالرمح وقضى عليه واحتز رأسه ، وبما يدل على جنون هذا القاتل الأثيم أنه حمل الرأس وذهب إلى عمر بن سعد وأشد :

أوقر ركابي فضة وذهبا

أنا قتلت الملك المحجبا

قتلت خير الناس أما وأبا

وخيرهم - إذ يُنسبون - نسا

فقال عمر له : أشهد أنك لهنون ، ولو سمعك ابن زياد تقول هذا لضرب عنقك ، وقد قتل من جيش ابن زياد سبعة وثمانون رجلا . وكان الحسين في الخامسة والخمسين عند مقتله وقد وجدت به ثلاث وثلاثون طعنة وأربع وثلاثون ضربة ، وكان قتله في العاشر من المحرم ، وإذا جاز لنا أن نتعجل الأحداث في كلمة قصيرة قلنا إن قتلة الحسين ما بقي أحد منهم إلا وعوقب في الدنيا ، إما بالقتل أو بالعمى أو سواد الوجه أو زوال الملك في مدة يسيرة<sup>(٢)</sup> ، وسيأتى فيما بعد تفصيل ذلك عند كلامنا عن المختار بن أبي عبيد .

والعجيب أن هذا المسمى عمر بن سعد تمادى في ضلاله وطاعة سيده

(١) الجزء الرابع ص ٢٤٦

(٢) ابن الجوزي : تذكرة خواص الأمة ص ١٥٨

ابن زياد فأمر أصحابه أن يوطنوا خيلهم الحسين ففعلوا حتى رضوا صدره وظهره<sup>(١)</sup>. ولم ينج من هذه المعركة إلا خمسة هم على زين العابدين وكان مريضاً فلم يحضر المعركة وعمته زينب وأخوه الأصغر عمر وأختاه فاطمة وسكينة<sup>(٢)</sup>. وحمل هؤلاء مع رأس الحسين إلى الطاغية ابن زياد فأرسل الجميع إلى يزيد ، فسرّوا أن يزيد بكى وبكت معه نساء بنى أمية ، وأكرم يزيد مشوى هؤلاء وجازاهم عما سلب منهم وردّهم إلى المدينة .

### بعد المعركة :

يختلف المؤرخون بطبيعة الحال في التعاقب على هذه المعركة ، فمنهم من اكتفى بذكر الروايات التاريخية دون أن يبدي له رأياً فيها كالطبرى وابن الأثير وابن قتيبة وغيرهم . ومنهم من علق عليها ساباً أعداء الحسين ومُسْتَرَلّاً للامّة عليهم كابن طباطبا<sup>(٣)</sup> والعقاد<sup>(٤)</sup> ، ومنهم من علق على نتائجها فقط كالسيد أمير على الذى يقول إن مذبح كربلاء أشاعت الذعر في البلاد الإسلامية ، وأشعلت حماسة الفرس ، ودفعهم إلى كفاح الأمويين حتى أسقطوا دولتهم وأقاموا دولة بنى العباس<sup>(٥)</sup> .

وكان نيكلسون من المؤرخين القلائل الذين علقوا تعليقات علمية على هذه الحادثة فذكر أن المؤرخين المسامحين الذين كانوا في الغالب يكرمون بنى أمية عدّوا الحسين شهيداً وعدّوا يزيد سفاكاً ، ولكن ذلك لا يوافق رأى المحدثين من المؤرخين الذين يُعدّون الحسين ثائراً محدثاً فتنة ضحى بنفسه فيها . . . .<sup>(٦)</sup>

(١) الطبرى ج ٤ ص ٣٤٧

(٢) عقدة السعة ص ١١٤

(٣) الفخرى ص ٩٩ - ١٠٠

(٤) الحسن سيد الممداء في عدة أمكة

(٥) A Short History of the Sarcens p. 87

See Literary History of the Arabs p. 197 (٦)

وعلق Wellhausen كذلك على هذه الحادثة تعليقاً جديراً بالذكر ، قال : وما كان مثلاً الحسين إلا كمثل آتية من الفخار اصطلمت بحديد هو عبيد الله ، لقد مضى الحسين كما مضى المسيح في طريق مرسوم ، ليضع ملكوت الدنيا تحت الأقدام ، ومدّ يده كالطفل ليأخذ القصر ، ادّعى أعرض الدعاوى ولكنه لم يبذل شيئاً في تحقيق أذناها ، بل ترك للآخرين أن يعملوا من أجله كل شيء ، وفي الواقع لم يكن أحد يوليه ثقة ، [ يقصد ما دوناه في هذا البحث من أن المهاجرين والأنصار وهم عصب الإسلام تخلّوا عن الحسين ولم يؤيدوا حركته من أول الأمر ] ولم يكذب صطلم بأول مقاومة حتى انهار ، فأراد الانسحاب ولكن كان ذلك متأخراً ، فاكفى بأن راح ينظر إلى أنصاره وهم يموتون في القتال من أجله ، وأبقى على نفسه حتى اللحظة الأخيرة<sup>(١)</sup> .

ونحب أن نعلق على هذه الحادثة من ظروفها المختلفة :

فأولاً : لا نشك في أن ابن زياد كان طاعية جباراً ، خلا قلبه أو كاد من الإيمان والإنسانية فإذا كان عليه أو أرسل الحسين إلى يزيد ليرى فيه رأيه .

ثانياً : هذا الشيخ النزق الذي يسمى عمر بن سعد كيف باع دينه وماضى أسرته ليرضى الدنيا ولينال الجزاء من السفاك عبيد الله بن زياد ؟ وماذا كان سيخسر لو اعتزل الأمر ؟ وكيف جاز له أن يهمل النسوة من أقاربه ؟ وأن يأمر أن تطل الخيل صدر الحسين وظهره ؟

ثالثاً : نجى إلى الحسين لنتقرر مع الأسف أن تصرفاته كانت بعيدة عن الحكمة ، فهو لم يقبل نصيح الناصحين وبخاصة عبيد الله بن العباس واستبد برأيه . وهو نسي أو تحامل خطأ خلق أهل الكوفة وما فعلوه مع أبيه وأخيه ، وهو - ثالثاً - مخرج بنسائه وأطفاله كأنه داهب إلى

نزعة خطوية أو زيارة قريب ، ويعرف في الطريق غلر أهل الكوفة ومع هذا يواصل السير لهم ، وينقاد لرأى بنى عقيل ويذهب بجماعة من الأطفال والنساء وقليل من الرجال ليأخذ بثأر مسلم بن عقيل ، ويظل الحسين يتقى السهام والضربات بأولاده وأهله وصحبه حتى خروا جميعاً بين يديه . يا لله ! قد تكون ولاية يزيد العهد عملاً خاطئاً ولكن هل هذا هو الطريق لمحاربة الخطأ والعودة إلى الصواب ؟

وعلى كل حال فقد كانت فتنة أيسر مانقول عنها إنها وسعت باب الفرقة والتمت الآلاف والملايين من المسلمين ولا يزال بابها مفتوحاً حتى كتابة هذه السطور . وقد أخذ مدعو التشيع هذه الحادثة ليضعوا حولها ألواناً من الخرافات سنتحدث عن بعضها عند الكلام عن « التوابين » فيما يلي . ومن أهم ما نورده هنا ما نسبوه إلى علي الرضا من أنه قال : إن أكل كل طين من القبر حرام كأكل الميتة ، إلا طين تربة الحسين فهو شفاء من كل داء . وإذا مات شيعة وضعوا له قلادة من طين تربة الحسين في رقبته ، وخطأنا في سبائته ، وضمنوا له بذلك الجنة<sup>(١)</sup> .

### التوابون :

لم يُضغَّ الرجل النَّهَّاز عبد الله بن الزبير الفرصة ، فما إن قُتِل الحسين حتى أبقن أن الأمر خلا له ، فأعلن نفسه خليفة في مكة وأعلن الثورة على بنى أمية ، وذاع أمره وعظم خطره ، وبخاصة عندما مات يزيد بعد مقتل الحسين بسنتين وبضعة شهور واضطراب جبل بنى أمية في الشام عقب موته . والذي يهمننا الآن أن الطاغية عبيد الله بن زياد عجز عن ضبط الأمر في البصرة والكوفة عندما اختل الأمر في دمشق ، فقتل في الظلام ، وكان في البصرة حينذاك ، ونجا بنفسه من ثورة أعدائه الكثيرين ، وفي هذا الجو ظهر التوابون .

والتوابون جماعة من شيعة الكوفة ينفى عنهم هذا الاسم ، إنهم اعترفوا بضلالاتهم وبأنهم دعوا الحسين إلى بلادهم ، ثم انفضوا عنه ، ثم قتلوه<sup>(١)</sup> ، وأرادوا أن يكفروا عن إثمهم وأن يزيلوا خطيتهم ، وكان سيلهم إلى ذلك ، التوبة والتأثر للحسين ، وبذلك سُموا التوابين ، إنهم سُموا التوابين لدعائهم التوبة ، ولكن ممن يأخذون التأثر ؟ كان أولى بهم أن يثأروا للحسين من أنفسهم ، ببئد أنها الكوفة ومدعو التشيع بها ، يعيشون في سلسلة من الثورات ، يثورون على بني أمية فيدعون الحسين إليهم ، ويثورون لبني أمية فيقتلون الحسين ثم يثورون للحسين فيحاولون التأثر له .

ويقول الطبري : إن الشيعة قد تلاقى بالتلاوم والتندم ، ورأت أنها قد أخطأت خطأ كبيرا بدعائهم الحسين إلى النصرة وتركهم لإجابته ومقتله إلى جانبهم لم ينصروه ، ورأوا أنه لا يُغسل عارهم والإثم عنهم في مقتله إلا بقتل من قتله أو القتل فيه ، ففزعوا بالكوفة إلى خمسة نفر من رؤوس الشيعة<sup>(٢)</sup> ، واستقر الرأي بعد مناقشات بينهم إلى أن تكون الرياسة إلى سليمان بن صُرَد الخراسي وكانت له محبة مع الرسول . ولكن سليمان سرعان ما أدرك أن قتلة الحسين هم هؤلاء المطالبون بدمه ، وقد جاء في كلماته التي يرويها الطبري « إني نظرت فرأيت أن قتلة الحسين هم أشراف أهل الكوفة وفرسان العرب وهم المطالبون بدمه<sup>(٣)</sup> . ومع هذا هتف هؤلاء « بالثارات الحسين » وتجمع عدد كبير وأصبح لهم السلطان على الكوفة ، وبدعوا يهددون سلطان الشام .

وفي هذه الأثناء كان مروان بن الحكم قد قفز للخلافة وانتصر على معارضيه في الشام وبدأ يتطلع لإخضاع جميع الثائرين في العالم الإسلامي ، وكان

(١) من الأسماء التي تذكرها المراجع التي بين أيدينا وتفسر لها العدة على التقلب حيث ابن ربيعي التميمي الذي حارب ضد الحسين بعد أن كان أحد الذين دعوه إلى الكوفة ، وحميد ابن مسلم الأردني الذي استرد من قبل الحسين عاد فأصبح من أعدائهم حامية .

(٢) تاريخ الأمم والملوك ، ص ٢٦٦

(٣) مرجع السابق ص ٣٢٤

« التوابون » من الثائرين الذين اتجهت لهم عنايته ، ومن الطبيعي أن يلجأ إلى الطاغية العارف بمواطن الضعف في الكوفة وفي رجالها ، إلى عيد الله ابن زياد ، فسيره بجيش كبير من أهل الشام ، والتقى ابن زياد بالتوابين عند مكان يقال له « عين الورد » حيث دارت معركة عنيفة سقط فيها سليمان ابن صُرَد وكثيرون من التوابين وانتصر أهل الشام<sup>(١)</sup> . وكان ذلك سنة ٦٥ هـ .

ولم ينته التوابون بعد هذه الموقعة ، بل ظلوا يطلبون التوبة والغفران لذنبهم العظيم ، ولا تزال بقايا التوابين تعيش في العراق حتى العهد الحاضر ، ولقد رأيتهم عند زيارتي للعراق سنة ١٩٥٠ يجمعون في أيام عاشوراء ، في الفترة التي قتل فيها الحسين ، ويكوّنون جماعات كبيرة ، وينشدون أناشيد حزينة حماسية ، ثم يتوقفون عن الإنشاد فترة يضربون فيها صلورهم العارية بقسوة عنيفة عدة ضربات ، ثم يعودون إلى الإنشاد ثم الضرب وهكذا ، حتى تسيل اللماء من صلورهم أو تكاد ، ومنهم من لم يكتف بضرب نفسه بيده بل يعمد إلى خنجر أو سيف فيضرب به رأسه ويسيل دمه ، وتعتبر تلك الأفعال عندهم من وسائل التوبة ، إذ إنهم يعتقدون أن أخطاء أجدادهم قد انحدرت إليهم ولا وسيلة لتكفير هذه الأخطاء إلا لإراقة دمائهم في نفس الفترة التي أريق فيها دم الحسين ، وبعضهم يبالغ في هذا التفكير فيسيل دمه على الأرض ليختلط بالتربة التي امتصت دم الحسين فكانه بذلك امتزج به ولم يضمن عليه بدمه العالي .

### المختار بن أبي عبيد :

من نتاج الطائف شخصيات بعيدة الغور ، واسعة الشهرة ، غير واضحة المعالم ، أو قل أنها مضطربة المعالم ، ومن أهم هؤلاء المختارين

(١) تاريخ الطبري ٤ ص ٤٦٢ وما بعدها وتاريخ الجعوف ج ٣ ص ٤ وعدة الشيعة ص ١١٦ وهذه الأسماء النوى القسم الأول ج ١ ص ٢٢٤

أبي عبيد والحجاج بن يوسف الثقفي وزياد بن أبيه وابنه عبيد الله .  
والمختار شخصية من الشخصيات القلقة في التاريخ الإسلامي ، واعتقد  
أن أدق وصف له أنه رجل يسعى للجاء والمال ولا يهتم بالوسائل التي  
توصله إليهما ، فهو مستعد أن يكذب وأن ينافق وأن يدعى النبوة أو  
الآلوهية ، وأن يتقلب من صديق إلى عدو ومن عدو إلى صديق إذا  
كان ذلك يساعده على تحقيق مأربه . ومن الواضح أن مثل هذا الرجل  
لا بد أن يكون ذكياً حاد الذكاء ومنحرف الذكاء في نفس الوقت .

كان في صباه ماتحفا بعمه سعد بن مسعود الذي كان عاملاً لعلي بن  
أبي طالب على المدائن فعاملاً لابنه الحسن من بعده . ولما انهارت قوى  
الحسن واعتدى عليه جنده لجأ إلى المدائن . قال المختار لعمه : هل لك  
في الغنى والشرف ؟ قال العم : وما ذاك ؟ قال المختار : أن توثق الحسن  
وتستأمن به إلى معاوية . قال سعد : عليك لعنة الله . أتب عكلى ابن  
بنت رسول الله فأوثقه . بئس الرجل أنت<sup>(١)</sup> .

وهكذا كان المختار يريد أن يقدم الحسن قرباناً لينال الحظوة مع  
عمه عند بنى أمية ، ولكن هذه الأمنية لم تتم فليحاول المختار طريقاً آخر  
أو طرقاً أخرى للجاء والمال .

ورأى المختار أن انضمامه للشيعه سيجذب إليه كثيرين من الأنصار  
والأعوان ففتح باب داره بالكوفة لمسلم بن عقيل عندما وفد هذا إلى  
الكوفة وبايعه وساعده<sup>(٢)</sup> ، ولما قتل مسلم أمر ابن رباد بالقبض على  
المختار وضربه بقضيب فشتتر به عينه كما يهول الطبرى ثم ألقاه في السجن<sup>(٣)</sup> .  
وكانت صفية أخت المختار تحت عبد الله بن عمر فبكت لما أصاب  
أحاحا فكتب عبد الله إلى يزيد بن معاوية يستسمح للمختار . فأمر يزيد

(١) الطبرى ج ٤ ص ١٢٢ (٢) المرجع السابق ص ٤٤١

(٣) المرجع السابق ص ٤٤٣

واليه ابن زياد أن يخلى سبيل المختار ، فأطلقه وأمره أن يدع الكوفة قفيل ، وطاف المختار هنا وهناك ثم انتهى به المطاف إلى عبد الله بن الزبير بمكة ، وكان ابن الزبير قد أعلن نفسه حليفة ، وكان حاجته إلى المختار طاهره وحاجة المختار إليه واضحة ، ولكن "السيوف لا يجتمعان في قراب واحد" فكان كل منهما يختبئ الآخر ولا يطمئن إليه . وسنقل فيما يلي رواية الطبري التي تبين لنا حاجة كل منهما للآخر وحذره منه :

لما التقى المختار بابن الزبير قال المختار : إني قد جئتكم لأبأيكم على ألا تقضى الأمور دوني ، وعلى أن أكون أول من تأذن له ، وإذا ظهرت استعنت بي على أفضل عملك . فقال له ابن الزبير : أبأيكم على كتاب الله وسنة نبيه .

ولكن المختار لم يقنع بأن ينزل على كتاب الله وسنة النبي ، فصاح بابن الزبير : وترت عالماً أنت مبايعه على كتاب الله وسنة نبيه ، مالى في في هذا الأمر من الخط ما ليس لأقصى الخاف منك . لا والله لا أبأيكم أبداً إلا على هذه الحصال .

قال عباس بن سهل وهو من أصحاب ابن الزبير : فالتصمب أدن ابن الزبير فقات له : استر منه دينه حتى ترى رأيك . فقبل ابن الزبير شروط المختار وتمت عاها البيعة<sup>(١)</sup>

وصعد المختار محاب عبد الله بن الزبير لسان محبة الحصار الأول بمكة التي قام به الحصين بن عمر السكوني فكان من أحسن الناس نداء وأعظمهم شهادة . روى أنهاء هذا الحصار باب يريا واضطرب دني وسلا أمر بن الزبير ، دان له أعاب العالم الإسلامي واكن اد ، " لم يجد احد على له ساحة من لواحي له . فكانت احسن ابن الزبير ، الأماء ه هاهنا صان له . ار ، واه احسن احبار الله سكبر في الكيد هي المهد اوتبر لم





أهل البيت والثار من قاتلي الحسين ومحبه ، ولكنه في نفس الوقت أمّن عمر بن سعد وجالسه ولم يتعرض لقتلة الحسين بسوء<sup>(١)</sup> ، حتى قال ابن الحنفية لبعض رجالات المختار : إنه يدعى أنه لنا شيعة وقتلة الحسين جلساؤه على الكرامى يحدثونه<sup>(٢)</sup> . وادعى المختار أنه يسير على سنة القرآن وهدى الإسلام ، ولكن ظهرت منه ألوان من الضلالات تبعده عن الإسلام وحوزته ، فمن ذلك أنه كان عنده كرسي قديم قد غشاه بالديباج وزيّنه بأنواع الزينة ، وقال : هذا من ذخائر أمير المؤمنين على كرم الله وجهه ، وهو عندنا بمنزلة النابوت لبني إسرائيل ، وكان إذا حارب خصومه حمله في الصف الأول وقال : قاتلوا ولكم الظفر والنصرة . وله أسجاع يقلد بها القرآن ووعود يدعى بها علم الغيب فإن تحققت جعل ذلك دليلاً على صدق دعواه ، وإن لم تتحقق قال : قد بدا لربكم ، وذلك هو القول بالبلاء ، أى أن الله يغير رأيه لأنه يبدو له شئ جديد<sup>(٣)</sup> .

وهكذا نجد في ادعاء المختار للتشيع لوناً جديداً لم نره من قبل ، فقد رأينا مدعى التشيع يقصصون إلى تهديم الإسلام ، ولكن المختار ادعى التشيع قاصداً الجاه والمال .

وقد تشكك بعض الشيعة في أمر المختار عند ما بدأ أمره يظهر ، فذهب وفد منهم إلى محمد بن الحنفية يسألونه رأيه فيه ، وأجاب ابن الحنفية جواباً مبهماً إذ قال : والله لوددت أن الله انتصر لنا من عدونا بمن شاء من خلقه ، وعاد هؤلاء بذلك القول فاتخذ المختار دليل تأييد له من ابن الحنفية ، وجمع الجمع حيث خطب أعضاء هذا الوفد وذكروا أن ابن الحنفية يؤيد المختار<sup>(٤)</sup> .

(١) الطبرى ج ٤ ص ٤٢٩ (٢) المرجع السابق ص ٥٣٣

(٣) - - - - - المال واسم ج ١ ص ١٣٢ - ١٣٣

(٤) - - - - - ص ١٥٧

وقيل للمختار : إن إبراهيم بن الأشتر هو القائد المهيب الجانب في الكوفة وإنه إذا انضم للمختار ضمن المختار ألواناً من النجاح ، وكان لإبراهيم منشككاً في أمر المختار ، ولكن المختار لم يدعه للشك فوضع خطاباً على لسان ابن الحنفية وقفله وختمه وحمله إلى ابن الأشتر وأحضر من الشهود من أيّد أن هذا الخطاب من ابن الحنفية ، فلما قرأه إبراهيم ووجد فيه اعتراف ابن الحنفية بأن المختار وزيره ورسوله للطلب بدماء آل البيت ، ووجد فيه كذلك أمراً من ابن الحنفية لإبراهيم أن ينضم للمختار مع أهله وعشيرته ، خضع إبراهيم للأمر وانضم ، فكان من أكبر عوامل النصر التي تحققت للمختار (١) .

وتجمعت للمختار بذلك عوامل الأمل في النصر فبدأ كفاحه المسلح وانتصر فيه ، فهزم أنصار عبد الله بن مطيع عامل ابن الزبير على الكوفة ، وخلص له الأمر فيها وامتد ماكنه حتى الموصل وهب بالبصرة ثورة تؤيده وقرب بذلك من القمة (٢) .

ولكن الكوفة لم تجد في المختار قط ما يدعوها للاطمئنان إليه وتصديقه فيما يدعيه ، فقد كان حتى الآن يسمح لقتله الحسين بمصادقته ومجالسته ، وكانت ترهاته وأباطيله تفشو وترداد ، وكان ابن الأشتر نفسه يراوده الشك وهو يحمل هذا الكرمى في حروبه . فليس له بذلك عهد في الحروب الإسلامية ، ولكن تصديق ابن الأشتر كان أقوى من شكه فبقى مخلصاً له إلى حين .

وخطا المختار خطوة أخرى يريد أن يتوج بها تصاراته فبدأ يحارب عبيد الله بن زياد . وأرسل المختار لذلك جيشاً بقيادة يزيد بن أنس ، ولكن جيش الشام غلبه وخرّ يزيد في هذه المعركة ، فأرسل المختار جيشاً آخر بقيادة قائد الأول إبراهيم بن الأشتر . ووجدت الكوفة الفرصة

(١) انظر له - في نظري ج ٤ ص ٤٩٥

(٢) المرجع السابق ص ٥٠٠ وما بعدها

لثورة على المختار ، فقد بدأ ينهزم أمام أهل الشام ، وقد خلعت الكوفة من قائده المهيب وأكثر أتباعه ، فهبت بالكوفة ثورة عارمة ، أعلن قائلوها أن المختار كذاب وأنه غير مؤيد لإطلاقاً من محمد بن الحنفية ، وأحاطت الثورة بقصر الرياسة وفيه المختار ومنعوا عنه الماء وهددوا حياته ، ولكن ذكاء المختار لم يخنه ، فعالج أمره بحكمة أنقذته من هزيمة محققة . فأسرع وأرسل سراً يستدعي إبراهيم بن الأشتر وجيشه ، وفي نفس الوقت كتب للثوار يطلب أن يرسلوا وفداً مشتركاً لابن الحنفية ليستبين للناس رأى ابن الحنفية ، وكان يقصد بذلك الإبطاء والتأخير حتى يعود جيش ابن الأشتر ، وعاد هذا الجيش ، وتولى المختار قيادة جزء منه وتولى ابن الأشتر قيادة الجزء الآخر وأنزلا بالكوفة هزيمة شائعة ، ووجد المختار الفرصة سانحة ليتخلص من قتل الحسين . فنكل بهم وقتلهم ، لإرضاء الشيعة من جهة وانتقاماً منهم لما أبدوه من تأييد للتأثيرين ضده من جهة أخرى ، وكان في قمة من قتالهم عمر بن سعد بن أبي وقاص وابنه (١) .

وعاد مختار بعد أن أخضع الكوفة لحرب عبيد الله بن زياد فأرسل إليه جيشاً كثيفاً بقيادة ابن الأشتر في ذي الحجة سنة ٦٦ هـ . وفي مطلع العام الثاني دارت معركة عنيفة عند نهر خازر بالقرب من الموصل بين ابن الأشتر والطاغية ابن زياد ، وقد استطاع ابن الأشتر أن يضرب ابن زياد ضربة قدنه نصفين ، وسقط في هذه المعركة أيضاً الحصين ابن سبر السكوتى الذى سقى له أن حاصر الكوفة ورواها بالمنجنيق . ووصل المختار بدات إلى قمة مجده فدانت له الموصل وأرمينية وأديبيجان ، وأرسل رأس ابن زياد إلى المدينة وأحرق جثته (٢) .

ولكن المختار لم يدم في القمة طويلاً ، فقد اجتمعت عليه عوامل

(١) ١ - ٢ - ٣ - ٤ - ٥ - ٦ - ٧ - ٨ - ٩ - ١٠ - ١١ - ١٢ - ١٣ - ١٤ - ١٥ - ١٦ - ١٧ - ١٨ - ١٩ - ٢٠ - ٢١ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٦ - ٢٧ - ٢٨ - ٢٩ - ٣٠ - ٣١ - ٣٢ - ٣٣ - ٣٤ - ٣٥ - ٣٦ - ٣٧ - ٣٨ - ٣٩ - ٤٠ - ٤١ - ٤٢ - ٤٣ - ٤٤ - ٤٥ - ٤٦ - ٤٧ - ٤٨ - ٤٩ - ٥٠ - ٥١ - ٥٢ - ٥٣ - ٥٤ - ٥٥ - ٥٦ - ٥٧ - ٥٨ - ٥٩ - ٦٠ - ٦١ - ٦٢ - ٦٣ - ٦٤ - ٦٥ - ٦٦ - ٦٧ - ٦٨ - ٦٩ - ٧٠ - ٧١ - ٧٢ - ٧٣ - ٧٤ - ٧٥ - ٧٦ - ٧٧ - ٧٨ - ٧٩ - ٨٠ - ٨١ - ٨٢ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٥ - ٨٦ - ٨٧ - ٨٨ - ٨٩ - ٩٠ - ٩١ - ٩٢ - ٩٣ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦ - ٩٧ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠ - ١٠١ - ١٠٢ - ١٠٣ - ١٠٤ - ١٠٥ - ١٠٦ - ١٠٧ - ١٠٨ - ١٠٩ - ١١٠ - ١١١ - ١١٢ - ١١٣ - ١١٤ - ١١٥ - ١١٦ - ١١٧ - ١١٨ - ١١٩ - ١٢٠ - ١٢١ - ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٤ - ١٢٥ - ١٢٦ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٣٣ - ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٤٠ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٤٧ - ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥٠ - ١٥١ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٥ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨ - ١٥٩ - ١٦٠ - ١٦١ - ١٦٢ - ١٦٣ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٧٠ - ١٧١ - ١٧٢ - ١٧٣ - ١٧٤ - ١٧٥ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٧٨ - ١٧٩ - ١٨٠ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٧ - ١٨٨ - ١٨٩ - ١٩٠ - ١٩١ - ١٩٢ - ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٦ - ١٩٧ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٠٥ - ٢٠٦ - ٢٠٧ - ٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢١١ - ٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٤ - ٢١٥ - ٢١٦ - ٢١٧ - ٢١٨ - ٢١٩ - ٢٢٠ - ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٢٥ - ٢٢٦ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣١ - ٢٣٢ - ٢٣٣ - ٢٣٤ - ٢٣٥ - ٢٣٦ - ٢٣٧ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٤ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٢٤٨ - ٢٤٩ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٢ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٥٧ - ٢٥٨ - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٢٦١ - ٢٦٢ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٧٦ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٢ - ٢٩٣ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٢٩٨ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٠١ - ٣٠٢ - ٣٠٣ - ٣٠٤ - ٣٠٥ - ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١١ - ٣١٢ - ٣١٣ - ٣١٤ - ٣١٥ - ٣١٦ - ٣١٧ - ٣١٨ - ٣١٩ - ٣٢٠ - ٣٢١ - ٣٢٢ - ٣٢٣ - ٣٢٤ - ٣٢٥ - ٣٢٦ - ٣٢٧ - ٣٢٨ - ٣٢٩ - ٣٣٠ - ٣٣١ - ٣٣٢ - ٣٣٣ - ٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٣٦ - ٣٣٧ - ٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٤٥ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٣٤٨ - ٣٤٩ - ٣٥٠ - ٣٥١ - ٣٥٢ - ٣٥٣ - ٣٥٤ - ٣٥٥ - ٣٥٦ - ٣٥٧ - ٣٥٨ - ٣٥٩ - ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠ - ٣٧١ - ٣٧٢ - ٣٧٣ - ٣٧٤ - ٣٧٥ - ٣٧٦ - ٣٧٧ - ٣٧٨ - ٣٧٩ - ٣٨٠ - ٣٨١ - ٣٨٢ - ٣٨٣ - ٣٨٤ - ٣٨٥ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٨ - ٣٨٩ - ٣٩٠ - ٣٩١ - ٣٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٤ - ٣٩٥ - ٣٩٦ - ٣٩٧ - ٣٩٨ - ٣٩٩ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٤٠٣ - ٤٠٤ - ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٧ - ٤٠٨ - ٤٠٩ - ٤١٠ - ٤١١ - ٤١٢ - ٤١٣ - ٤١٤ - ٤١٥ - ٤١٦ - ٤١٧ - ٤١٨ - ٤١٩ - ٤٢٠ - ٤٢١ - ٤٢٢ - ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٤٢٥ - ٤٢٦ - ٤٢٧ - ٤٢٨ - ٤٢٩ - ٤٣٠ - ٤٣١ - ٤٣٢ - ٤٣٣ - ٤٣٤ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٣٧ - ٤٣٨ - ٤٣٩ - ٤٤٠ - ٤٤١ - ٤٤٢ - ٤٤٣ - ٤٤٤ - ٤٤٥ - ٤٤٦ - ٤٤٧ - ٤٤٨ - ٤٤٩ - ٤٥٠ - ٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٥ - ٤٥٦ - ٤٥٧ - ٤٥٨ - ٤٥٩ - ٤٦٠ - ٤٦١ - ٤٦٢ - ٤٦٣ - ٤٦٤ - ٤٦٥ - ٤٦٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٠ - ٤٧١ - ٤٧٢ - ٤٧٣ - ٤٧٤ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٨ - ٤٧٩ - ٤٨٠ - ٤٨١ - ٤٨٢ - ٤٨٣ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٦ - ٤٨٧ - ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٢ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ - ٤٩٦ - ٤٩٧ - ٤٩٨ - ٤٩٩ - ٥٠٠ - ٥٠١ - ٥٠٢ - ٥٠٣ - ٥٠٤ - ٥٠٥ - ٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٠٨ - ٥٠٩ - ٥١٠ - ٥١١ - ٥١٢ - ٥١٣ - ٥١٤ - ٥١٥ - ٥١٦ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ - ٥٢٠ - ٥٢١ - ٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٢٤ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٢٧ - ٥٢٨ - ٥٢٩ - ٥٣٠ - ٥٣١ - ٥٣٢ - ٥٣٣ - ٥٣٤ - ٥٣٥ - ٥٣٦ - ٥٣٧ - ٥٣٨ - ٥٣٩ - ٥٤٠ - ٥٤١ - ٥٤٢ - ٥٤٣ - ٥٤٤ - ٥٤٥ - ٥٤٦ - ٥٤٧ - ٥٤٨ - ٥٤٩ - ٥٥٠ - ٥٥١ - ٥٥٢ - ٥٥٣ - ٥٥٤ - ٥٥٥ - ٥٥٦ - ٥٥٧ - ٥٥٨ - ٥٥٩ - ٥٦٠ - ٥٦١ - ٥٦٢ - ٥٦٣ - ٥٦٤ - ٥٦٥ - ٥٦٦ - ٥٦٧ - ٥٦٨ - ٥٦٩ - ٥٧٠ - ٥٧١ - ٥٧٢ - ٥٧٣ - ٥٧٤ - ٥٧٥ - ٥٧٦ - ٥٧٧ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - ٥٨١ - ٥٨٢ - ٥٨٣ - ٥٨٤ - ٥٨٥ - ٥٨٦ - ٥٨٧ - ٥٨٨ - ٥٨٩ - ٥٩٠ - ٥٩١ - ٥٩٢ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٥٩٨ - ٥٩٩ - ٦٠٠ - ٦٠١ - ٦٠٢ - ٦٠٣ - ٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦٠٦ - ٦٠٧ - ٦٠٨ - ٦٠٩ - ٦١٠ - ٦١١ - ٦١٢ - ٦١٣ - ٦١٤ - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦١٧ - ٦١٨ - ٦١٩ - ٦٢٠ - ٦٢١ - ٦٢٢ - ٦٢٣ - ٦٢٤ - ٦٢٥ - ٦٢٦ - ٦٢٧ - ٦٢٨ - ٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٦٣٢ - ٦٣٣ - ٦٣٤ - ٦٣٥ - ٦٣٦ - ٦٣٧ - ٦٣٨ - ٦٣٩ - ٦٤٠ - ٦٤١ - ٦٤٢ - ٦٤٣ - ٦٤٤ - ٦٤٥ - ٦٤٦ - ٦٤٧ - ٦٤٨ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٥١ - ٦٥٢ - ٦٥٣ - ٦٥٤ - ٦٥٥ - ٦٥٦ - ٦٥٧ - ٦٥٨ - ٦٥٩ - ٦٦٠ - ٦٦١ - ٦٦٢ - ٦٦٣ - ٦٦٤ - ٦٦٥ - ٦٦٦ - ٦٦٧ - ٦٦٨ - ٦٦٩ - ٦٧٠ - ٦٧١ - ٦٧٢ - ٦٧٣ - ٦٧٤ - ٦٧٥ - ٦٧٦ - ٦٧٧ - ٦٧٨ - ٦٧٩ - ٦٨٠ - ٦٨١ - ٦٨٢ - ٦٨٣ - ٦٨٤ - ٦٨٥ - ٦٨٦ - ٦٨٧ - ٦٨٨ - ٦٨٩ - ٦٩٠ - ٦٩١ - ٦٩٢ - ٦٩٣ - ٦٩٤ - ٦٩٥ - ٦٩٦ - ٦٩٧ - ٦٩٨ - ٦٩٩ - ٧٠٠ - ٧٠١ - ٧٠٢ - ٧٠٣ - ٧٠٤ - ٧٠٥ - ٧٠٦ - ٧٠٧ - ٧٠٨ - ٧٠٩ - ٧١٠ - ٧١١ - ٧١٢ - ٧١٣ - ٧١٤ - ٧١٥ - ٧١٦ - ٧١٧ - ٧١٨ - ٧١٩ - ٧٢٠ - ٧٢١ - ٧٢٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤ - ٧٢٥ - ٧٢٦ - ٧٢٧ - ٧٢٨ - ٧٢٩ - ٧٣٠ - ٧٣١ - ٧٣٢ - ٧٣٣ - ٧٣٤ - ٧٣٥ - ٧٣٦ - ٧٣٧ - ٧٣٨ - ٧٣٩ - ٧٤٠ - ٧٤١ - ٧٤٢ - ٧٤٣ - ٧٤٤ - ٧٤٥ - ٧٤٦ - ٧٤٧ - ٧٤٨ - ٧٤٩ - ٧٥٠ - ٧٥١ - ٧٥٢ - ٧٥٣ - ٧٥٤ - ٧٥٥ - ٧٥٦ - ٧٥٧ - ٧٥٨ - ٧٥٩ - ٧٦٠ - ٧٦١ - ٧٦٢ - ٧٦٣ - ٧٦٤ - ٧٦٥ - ٧٦٦ - ٧٦٧ - ٧٦٨ - ٧٦٩ - ٧٧٠ - ٧٧١ - ٧٧٢ - ٧٧٣ - ٧٧٤ - ٧٧٥ - ٧٧٦ - ٧٧٧ - ٧٧٨ - ٧٧٩ - ٧٨٠ - ٧٨١ - ٧٨٢ - ٧٨٣ - ٧٨٤ - ٧٨٥ - ٧٨٦ - ٧٨٧ - ٧٨٨ - ٧٨٩ - ٧٩٠ - ٧٩١ - ٧٩٢ - ٧٩٣ - ٧٩٤ - ٧٩٥ - ٧٩٦ - ٧٩٧ - ٧٩٨ - ٧٩٩ - ٨٠٠ - ٨٠١ - ٨٠٢ - ٨٠٣ - ٨٠٤ - ٨٠٥ - ٨٠٦ - ٨٠٧ - ٨٠٨ - ٨٠٩ - ٨١٠ - ٨١١ - ٨١٢ - ٨١٣ - ٨١٤ - ٨١٥ - ٨١٦ - ٨١٧ - ٨١٨ - ٨١٩ - ٨٢٠ - ٨٢١ - ٨٢٢ - ٨٢٣ - ٨٢٤ - ٨٢٥ - ٨٢٦ - ٨٢٧ - ٨٢٨ - ٨٢٩ - ٨٣٠ - ٨٣١ - ٨٣٢ - ٨٣٣ - ٨٣٤ - ٨٣٥ - ٨٣٦ - ٨٣٧ - ٨٣٨ - ٨٣٩ - ٨٤٠ - ٨٤١ - ٨٤٢ - ٨٤٣ - ٨٤٤ - ٨٤٥ - ٨٤٦ - ٨٤٧ - ٨٤٨ - ٨٤٩ - ٨٥٠ - ٨٥١ - ٨٥٢ - ٨٥٣ - ٨٥٤ - ٨٥٥ - ٨٥٦ - ٨٥٧ - ٨٥٨ - ٨٥٩ - ٨٦٠ - ٨٦١ - ٨٦٢ - ٨٦٣ - ٨٦٤ - ٨٦٥ - ٨٦٦ - ٨٦٧ - ٨٦٨ - ٨٦٩ - ٨٧٠ - ٨٧١ - ٨٧٢ - ٨٧٣ - ٨٧٤ - ٨٧٥ - ٨٧٦ - ٨٧٧ - ٨٧٨ - ٨٧٩ - ٨٨٠ - ٨٨١ - ٨٨٢ - ٨٨٣ - ٨٨٤ - ٨٨٥ - ٨٨٦ - ٨٨٧ - ٨٨٨ - ٨٨٩ - ٨٩٠ - ٨٩١ - ٨٩٢ - ٨٩٣ - ٨٩٤ - ٨٩٥ - ٨٩٦ - ٨٩٧ - ٨٩٨ - ٨٩٩ - ٩٠٠ - ٩٠١ - ٩٠٢ - ٩٠٣ - ٩٠٤ - ٩٠٥ - ٩٠٦ - ٩٠٧ - ٩٠٨ - ٩٠٩ - ٩١٠ - ٩١١ - ٩١٢ - ٩١٣ - ٩١٤ - ٩١٥ - ٩١٦ - ٩١٧ - ٩١٨ - ٩١٩ - ٩٢٠ - ٩٢١ - ٩٢٢ - ٩٢٣ - ٩٢٤ - ٩٢٥ - ٩٢٦ - ٩٢٧ - ٩٢٨ - ٩٢٩ - ٩٣٠ - ٩٣١ - ٩٣٢ - ٩٣٣ - ٩٣٤ - ٩٣٥ - ٩٣٦ - ٩٣٧ - ٩٣٨ - ٩٣٩ - ٩٤٠ - ٩٤١ - ٩٤٢ - ٩٤٣ - ٩٤٤ - ٩٤٥ - ٩٤٦ - ٩٤٧ - ٩٤٨ - ٩٤٩ - ٩٥٠ - ٩٥١ - ٩٥٢ - ٩٥٣ - ٩٥٤ - ٩٥٥ - ٩٥٦ - ٩٥٧ - ٩٥٨ - ٩٥٩ - ٩٦٠ - ٩٦١ - ٩٦٢ - ٩٦٣ - ٩٦٤ - ٩٦٥ - ٩٦٦ - ٩٦٧ - ٩٦٨ - ٩٦٩ - ٩٧٠ - ٩٧١ - ٩٧٢ - ٩٧٣ - ٩٧٤ - ٩٧٥ - ٩٧٦ - ٩٧٧ - ٩٧٨ - ٩٧٩ - ٩٨٠ - ٩٨١ - ٩٨٢ - ٩٨٣ - ٩٨٤ - ٩٨٥ - ٩٨٦ - ٩٨٧ - ٩٨٨ - ٩٨٩ - ٩٩٠ - ٩٩١ - ٩٩٢ - ٩٩٣ - ٩٩٤ - ٩٩٥ - ٩٩٦ - ٩٩٧ - ٩٩٨ - ٩٩٩ - ١٠٠٠ - ١٠٠١ - ١٠٠٢ - ١٠٠٣ - ١٠٠٤ - ١٠٠٥ - ١٠٠٦ - ١٠٠٧ - ١٠٠٨ - ١٠٠٩ - ١٠١٠ - ١٠١١ - ١٠١٢ - ١٠١٣ - ١٠١٤ - ١٠١٥ - ١٠١٦ - ١٠١٧ - ١٠١٨ - ١٠١٩ - ١٠٢٠ - ١٠٢١ - ١٠٢٢ - ١٠٢٣ - ١٠٢٤ - ١٠٢٥ - ١٠٢٦ - ١٠٢٧ - ١٠٢٨ - ١٠٢٩ - ١٠٣٠ - ١٠٣١ - ١٠٣٢ - ١٠٣٣ - ١٠٣٤ - ١٠٣٥ - ١٠٣٦ - ١٠٣٧ - ١٠٣٨ - ١٠٣٩ - ١٠٤٠ - ١٠٤١ - ١٠٤٢ - ١٠٤٣ - ١٠٤٤ - ١٠٤٥ - ١٠٤٦ - ١٠٤٧ - ١٠٤٨ - ١٠٤٩ - ١٠٥٠ - ١٠٥١ - ١٠٥٢ - ١٠٥٣ - ١٠٥٤ - ١٠٥٥ - ١٠٥٦ - ١٠٥٧ - ١٠٥٨ - ١٠٥٩ - ١٠٦٠ - ١٠٦١ - ١٠٦٢ - ١٠٦٣ - ١٠٦٤ - ١٠٦٥ - ١٠٦٦ - ١٠٦٧ - ١٠٦٨ - ١٠٦٩ - ١٠٧٠ - ١٠٧١ - ١٠٧٢ - ١٠٧٣ - ١٠٧٤ - ١٠٧٥ - ١٠٧٦ - ١٠٧٧ - ١٠٧٨ - ١٠٧٩ - ١٠٨٠ - ١٠٨١ - ١٠٨٢ - ١٠٨٣ - ١٠٨٤ - ١٠٨٥ - ١٠٨٦ - ١٠٨٧ - ١٠٨٨ - ١٠٨٩ - ١٠٩٠ - ١٠٩١ - ١٠٩٢ - ١٠٩٣ - ١٠٩٤ - ١٠٩٥ - ١٠٩٦ - ١٠٩٧ - ١٠٩٨ - ١٠٩٩ - ١١٠٠ - ١١٠١ - ١١٠٢ - ١١٠٣ - ١١٠٤ - ١١٠٥ - ١١٠٦ - ١١٠٧ - ١١٠٨ - ١١٠٩ - ١١١٠ - ١١١١ - ١١١٢ - ١١١٣ - ١١١٤ - ١١١٥ - ١١١٦ - ١١١٧ - ١١١٨ - ١١١٩ - ١١٢٠ - ١١٢١ - ١١٢٢ - ١١٢٣ - ١١٢٤ - ١١٢٥ - ١١٢٦ - ١١٢٧ - ١١٢٨ - ١١٢٩ - ١١٣٠ - ١١٣١ - ١١٣٢ - ١١٣٣ - ١١٣٤ - ١١٣٥ - ١١٣٦ - ١١٣٧ - ١١٣٨ - ١١٣٩ - ١١٤٠ - ١١٤١ - ١١٤٢ - ١١٤٣ - ١١٤٤ - ١١٤٥ - ١١٤٦ - ١١٤٧ - ١١٤٨ - ١١٤٩ - ١١٥٠ - ١١٥١ - ١١٥٢ - ١١٥٣ - ١١٥٤ - ١١٥٥ - ١١٥٦ - ١١٥٧ - ١١٥٨ - ١١٥٩ - ١١٦٠ - ١١٦١ - ١١٦٢ - ١١٦٣ - ١١٦٤ - ١١٦٥ - ١١٦٦ - ١١٦٧ - ١١٦٨ - ١١٦٩ - ١١٧٠ - ١١٧١ - ١١٧٢ - ١١٧٣ - ١١٧٤ - ١١٧٥ - ١١٧٦ - ١١٧٧ - ١١٧٨ - ١١٧٩ - ١١٨٠ - ١١٨١ - ١١٨٢ - ١١٨٣ - ١١٨٤ - ١١٨٥ - ١١٨٦ - ١١٨٧ - ١١٨٨ - ١١٨٩ - ١١٩٠ - ١١٩١ - ١١٩٢ - ١١٩٣ - ١١٩٤ - ١١٩٥ - ١١٩٦ - ١١٩٧ - ١١٩٨ - ١١٩٩ - ١٢٠٠ - ١٢٠١ - ١٢٠٢ - ١٢٠٣ - ١٢٠٤ - ١٢٠٥ - ١٢٠٦ - ١٢٠٧ - ١٢٠٨ - ١٢٠٩ - ١٢١٠ - ١٢١١ - ١٢١٢ - ١٢١٣ - ١٢١٤ - ١٢١٥ - ١٢١٦ - ١٢١٧ - ١٢١٨ - ١٢١٩ - ١٢٢٠ - ١٢٢١ - ١٢٢٢ - ١٢٢٣ - ١٢٢٤ - ١٢٢٥ - ١٢٢٦ - ١٢٢٧ - ١٢٢٨ - ١٢٢٩ - ١٢٣٠ - ١٢٣١ - ١٢٣٢ - ١٢٣٣ - ١٢٣٤ - ١٢٣٥ - ١٢٣٦ - ١٢٣٧ - ١٢٣٨ - ١٢٣٩ - ١٢٤٠ - ١٢٤١ - ١٢٤٢ - ١٢٤٣ - ١٢٤٤ - ١٢٤٥ - ١٢٤٦ - ١٢٤٧ - ١٢٤٨ - ١٢٤٩ - ١٢٥٠ - ١٢٥١ - ١٢٥٢ - ١٢٥٣ - ١٢٥٤ - ١٢٥٥ - ١٢٥٦ - ١٢٥٧ - ١٢٥٨ - ١٢٥٩ - ١٢٦٠ - ١٢٦١ - ١٢٦٢ - ١٢٦٣ - ١٢٦٤ - ١٢٦٥ - ١٢٦٦ - ١٢٦٧ - ١٢٦٨ - ١٢٦٩ - ١٢٧٠ - ١٢٧١ - ١٢٧٢ - ١٢٧٣ - ١٢٧٤ - ١٢٧٥ - ١٢٧٦ - ١٢٧٧ - ١٢٧٨ - ١٢٧٩ - ١٢٨٠ - ١٢٨١ - ١٢٨٢ - ١٢٨٣ - ١٢٨٤ - ١٢٨٥ - ١٢٨٦ - ١٢٨٧ - ١٢٨٨ - ١٢٨٩ - ١٢٩٠ - ١٢٩١ - ١٢٩٢ - ١٢٩٣ - ١٢٩٤ - ١٢٩٥ - ١٢٩٦ - ١٢٩٧ - ١٢٩٨ - ١٢٩٩ - ١٣٠٠ - ١٣٠١ - ١٣٠٢ - ١٣٠٣ - ١٣٠٤ - ١٣٠٥ - ١٣٠٦ - ١٣٠٧ - ١٣٠٨ - ١٣٠٩ - ١٣١٠ - ١٣١١ - ١٣١٢ - ١٣١٣ - ١٣١٤ - ١٣١٥ - ١٣١٦ - ١٣١٧ - ١٣١٨ - ١٣١٩ - ١٣٢٠ - ١٣٢١ - ١٣٢٢ - ١٣٢٣ - ١٣٢٤ - ١٣٢٥ - ١٣٢٦ - ١٣٢٧ - ١٣٢٨ - ١٣٢٩ - ١٣٣٠ - ١٣٣١ - ١٣٣٢ - ١٣٣٣ - ١٣٣٤ - ١٣٣٥ - ١٣٣٦ - ١٣٣٧ - ١٣٣٨ - ١٣٣٩ - ١٣٤٠ - ١٣٤١ - ١٣٤٢ - ١٣٤٣ - ١٣٤٤ - ١٣٤٥ - ١٣٤٦ - ١٣٤٧ - ١٣٤٨ - ١٣٤٩ - ١٣٥٠ - ١٣٥١ - ١٣٥٢ - ١٣٥٣ - ١٣٥٤ - ١٣٥٥ - ١٣٥٦ - ١٣٥٧ - ١٣٥٨ - ١٣٥٩ - ١٣٦٠ - ١٣٦١ - ١٣٦٢ - ١٣٦٣ - ١٣٦٤ - ١٣٦٥ - ١٣٦٦ - ١٣٦٧ - ١٣٦٨ - ١٣٦٩ - ١٣٧٠ - ١٣٧١ - ١٣٧٢ - ١٣٧٣ - ١٣٧٤ - ١٣٧٥ - ١٣٧٦ - ١٣٧٧ - ١٣٧٨ - ١٣٧٩ - ١٣٨٠ - ١٣٨١ - ١٣٨٢ - ١٣٨٣ - ١٣٨٤ - ١٣٨٥ - ١٣٨٦ - ١٣٨٧ - ١٣٨٨ - ١٣٨٩ - ١٣٩٠ - ١٣٩١ - ١٣٩٢ - ١٣٩٣ - ١٣٩٤ - ١٣٩٥ -

هزت المجد الذي يجلس عليه ، وأهم هذه العوامل ترهاته وأباطيله التي كانت تزيد كل يوم ظهوراً ووضوحاً مما جعل ابن الحضيبة يعلن براءته منه<sup>(١)</sup> ، وقد سبب هذا الإعلان خسارة كبيرة للمختار فقد قرر عنه قائده الأعظم إبراهيم بن الأشتر وبقي بالموصل ، بعد هزيمته لعبيد الله ابن زياد ، وظهرت الجفوة بين المختار وبينه ، ومن العوامل التي أضعفت المختار كثرة الدماء التي سفكها بالكوفة ليصل إلى المجد أو ليحافظ عليه بعد أن وصل إليه ، ومنها كذلك أنه اعتمد على أهل الكوفة واتخذها عاصمة له ، ولا بد أن يهوى إلى القناع كل من اعتمد على الكوفيين أو وثق بهم . ثم يجيء العامل الأهم وهو أن انتصارات المختار جعلته منافساً لخليفين عظيمين أحدهما عبد الله بن الزبير بمكة والثاني عبد الملك بن مروان بدمشق ، وهاتين أن يستطيع المختار أن يصمد لهذين البطلين أو لهذه العوامل مجتمعة .

وعين عبد الله بن الزبير أخاه مصعبا واليا على البصرة وأمره بحرب المختار . مصعب مصعب معه بطلا مغوارا هو المهلب بن أبي صفرة ودارت معركة عنيفة بمحسّم أعين قضى فيها على جيش المختار الذي كان يقوده أحرر بن سميط بعد أن اعتزل ابن الأشتر قيادة جيوش المختار . ولم ينج من جيش المختار إلا الفرسان الذين ولوا بخيولهم هاربين . وانتهر أهل الكوفة هذه الفرصة فانفضوا من حول المختار وثاروا عليه ، وسرعان ما وجد نفسه وحيداً ليس معه أحد ، فنزل بسيفه يحارب ويقا تل حتى خرّ قتيلاً في شوارع الكوفة . وكان ذلك في نفس السنة التي قتل فيها عبيد الله ابن زياد . وكانت تلك نهاية اختار<sup>(٢)</sup> .

بقي شيء يتعاق بهذه النهاية ، ذلك أن المختار — كما ذكرنا من قبل — كان قد أسرف في التتكيل بأهل الكوفة والفتك بأشرافها عقب

(١) لسر ساق : المجلد ١ ص ١٣٣

(٢) سموي - ٣ ص ٩ والطبري - ٤ ص ٥٧٠

ثورتها الأولى عليه ، وكان الموالي يمثلون عصب جنده في هذه الجولة ، فلما هزمت جيوش المختار أمام مصعب هبَّ أهل الكوفة ليثأروا لأنفسهم مما انزله المختار وأتباعه الموالي بملوهم من فناء وتدمير ، وشجعهم على ذلك مصعب بن الزبير ، وكان نتيجة ذلك أن خر في المعارك عدد كبير واستسلم آلاف من أتباع المختار وأكثرهم من الموالي ولكن مصعبا أعمل فيهم السيف بعد الاستسلام ، وقد عيب ذلك على مصعب ، ويروى أن "عبد الله بن عمر رأى مصعبا بعد هذه الحادثة فصاح به : أنت قاتل سبعة آلاف من أهل القبلة في غداة واحدة ؟ فأجابه مصعب مدافعاً عن نفسه : إنهم كانوا كفرة سحرة . فقال ابن عمر : والله لو قتلت عدتهم غنا من تراث أبيك لكان ذلك سرفاً" (١) .

#### الزبيرية :

بطلا الزيدية هما زيد بن علي بن الحسين وابنه يحيى بن زيد ، وقد قتل أولهما بالكوفة سنة ١٢١ هـ وقتل الثاني بخراسان سنة ١٢٥ هـ ، وليس معنى هذا أن الكوفة هدأت بين مقتل المختار سنة ٦٧ هـ ومقتل زيد بن علي سنة ١٢١ هـ ، لا ، فقد اشتبكت الكوفة في ألوان من الصراع غير شيعية كثورة ابن الأشعث وغيرها من الثورات الكبيرة والصغيرة حتى أخضعها الحجاج بالعصا والسلطان فطأطأت الرأس حتى هبَّت على يد زيد بن علي .

وقد تكامنا فيما سبق عن زيد بن علي ومبادئه . ولم يكن زيد بن علي من سكان الكوفة . وإنما ساقه إليها ساق سواه من المطالبين بالخلافة من الشيعة من الوعود الخلافة والأيمان المغلفة والعهود والمواثيق التي سرعان ما تختفي وتذوب ، وقد أعدَّ زيد نفسه للخلافة واستجمع كل الشروط التي يراها لازمة لحمل هذا العبء من عدالة وعلم وشجاعة ولم يبق إلا أن يطالب بها ، فانتظر الفرصة التي تسمح بذلك .

وكان خالد بن عبد الله القسري والياً لمشام ، ثم غضب هذا عليه وألزمه بغرامة كبيرة ، ويقال إن خالدأ ادعى أن له أموالا عند زيد بن علي ليتخلص من العذاب الذي كان نازلاً به ، فطوب زيد بن علي بهذا المال فأنكر أن لديه أموالا لخالد فسيق إلى الكوفة لمواجهة خالد ، وكان يوسف ابن عمر هو أمير الكوفة آنذاك ، وتمت المواجهة فاعترف خالد أنه ليس له مال عند زيد ، وأُخرج زيد من الكوفة دون إبطاء خوفاً من التضاف الشيعة حوله ، واتخذ زيد طريقه إلى المدينة ولكن أهل الكوفة تبعوه ، ويروى لنا اليعقوبي والطبري وابن طباطبا وغيرهم أن أهل الكوفة قالوا لزيد نفس العبارات التي قالها أجدادهم لأجداده ، وسلخوا معه نفس السلوك الذي سلكه أجدادهم مع أجداده ، وأكلوا له كما أكد أجدادهم من قبل أنهم هذه المرة لن يخونوا ولن يساموه ، ومن عباراتهم التي توردها المراجع السابقة قولهم : أين تذهب يرحمك الله ومعك مائة ألف سيف نضرب بها دونك ، وليس عندنا من بني أمية إلا نفر قليل لو أن قيامة واحدة منا صمدت لهم لكفتهم بإذن الله . فقال : يا قوم إني أخاف غدركم فلأنكم فعلتم بمجدي الحسين ما فعلتم . فقالوا : نناشدك الله إلا ما رجعت ونحن نبذل أنفسنا دونك ونعطيك من الإيمان والمواثيق والعهد ما تتق به . . . . . ووقع الرجل العالم المفكر في نفس الخطأ الذي ارتكبه أسلافه ، ووثق بقوم ليسوا جديرين بالثقة ، والتف حوله آلاف من الرجال وشرعوا الأساحة ، وأعان زيد دعوته ، فهب في وجهه يوسف بن عمر ، ومعه قبايون من أهل الشام . ولكن يوسف سرعان ما جذب الرجال من صفوف زيد . فإذا بصنفوف زيد تتناقص ورجال يوسف ينكثون ، ونظر زيد فوجد الناس قد انفضوا عنه وخذلوه وأساموه . ولم يبق معه إلا شذمة سيرة ضل يجاهد بها جهاداً لا أمل فيه حتى هوى . ودقن أتباعه القبايون جنته ، ولكن يوسف بن عمر دس إليها فخرجوا رصافاً ثم حرقوها وذرى رمادها في

القرات (١) وانتهت بذلك ثورة أخرى من ثورات الكوفة .

و فر من المعركة بعد قتل زيد ابنه يحيى فاتجه متذكرا إلى خراسان حتى وصلها ، وحط رحاله في بلخ وتواری بها فكتب يوسف بن عمر بذلك إلى هشام ، فكتب هذا إلى نصر بن سيار يحلوه من يحيى ، وقد استطاع نصر أن يلقى القبض على يحيى ويودعه السجن ، ولكن يحيى استطاع أن يهرب من سجنه ويجد له بعض الأنصار الذين التفوا حوله ، والعجيب أنه استطاع بجماحة لا تريد عن مائة وعشرين رجلا أن يهزم جيشاً يقوده عمرو بن زرارة القسرى عامل نيسابور ، . وقتل عمرو هذا في المعركة . فكبر شأن يحيى وكثر أتباعه وسلاحه وأصبح خطراً يهدد الأمويين وكان ذلك في عهد الوليد بن يزيد ، فاضطر نصر بن سيار أن يواجهه بنفسه بجيش كثيف بالقرب من مَرَوْ ، ودارت معركة عنيفة انتهت بقتل يحيى وصلبه ثم حرقه على نحو ما فُعل بأبيه (٢) .

وانتهت ثورات الزيدية بذلك ولكن انتقل ميدان ثورات الشيعة من الكوفة إلى خراسان كان ذا أثر كبير جداً ، فلم تكن في خراسان خيانة الكوفة ، ولذلك لم تهدأ خراسان وظلت تكافح الأمويين حتى أسقطتهم على نحو ما سيجيء عند الكلام عن قيام الدولة العباسية في الجزء التالى من هذا الكتاب إن شاء الله .

(١) انظر اليعقوبى ج ٣ ص ٥٦ وما بعدها والطبرى ج ٥ ص ٤٨٢ وما بعدها والمحرى

لابن طباطبا ج ١١٢ وما بعدها .

(٢) اليعقوبى ج ٣ ص ٥٧ و ٦١ والطبرى ج ٥ ص ٥٣٦ - ٥٣٨





الأجداد ، إنه طيب الذكر أبو بكر الصديق الذي تجمعت له أكرم الصفات .  
وأسمى الخلال ، وجدته لأبيه صفيه بنت عبد المطلب عمة الرسول صلوات  
الله عليه ، أسلمت وهاجرت ، وخالته عائشة زوجة الرسول الحبيبة<sup>(١)</sup> ،  
ولما لم يكن لعائشة أولاد فقد أخذته من أختها أسماء ، فنشأ في بيت الرسول  
وأصبح كأنه ابن عائشة حتى كان يقال لها : أم عبد الله .

هل بعد هذا نسب ؟ وهل فوق تلك نشأة ؟ اللهم لا . .

ولكن علماء النفس والأخلاق لا يدعون الغريزة ظهريا ، ويرون أن  
البيئة قد تُغيّر من الغريزة ولكنها لا تزيلها ، فما أبرز الغرائز في عبد الله ؟  
لقد أجمعت كل المراجع التي بين أيدينا على أن ابن الزبير كان بخيلا كزراً  
ممسك اليد ، ولم يغير سخاء أبي بكر وقناعة الرسول من خلق عبد الله ،  
وأخذ عبد الله من الجوال الذي انحدر منه والذي عاش فيه خصلة كان فيها  
رداء ، تلك أنه عاش في بيت الرياسة والسودد بيت الرسول ، ولما مات  
الرسول اتجهت السلطة إلى جده أبي بكر ، وبعد وفاة عمر كان أبوه من  
المرشحين الستة للخلافة وكان له فيها أطماع ، وهذا دفع عبد الله إلى حب  
الرياسة وتمنّى السلطان ، وغريزة حب السلطة طبيعية ، ونمّتها هذه الظروف  
في بطل حديثنا ، ونمّاها كذلك ذكاء فيه وورع وإحساس بالكمال أو  
ما يقرب من الكمال .

ولكن قامت دونه حواجز كما قامت دون أبيه . فبنو هاشم وبنو  
أمية أعرق محتداً وأوسع جاهاً وأكثر أنصاراً ، ومن هنا دب فيه عامل الحقد  
والحسد ، وإذا اجتمع الحقد والذكاء والحرمات كانت النتيجة ناراً مانبية  
يمتد لهاها فيحرق كثيرين بالحق أو بالباطل .

وهذا هو المفتاح الذي يبرز لنا حقيقة هذا الرجل : طموح للرياسة ،  
وإدراك أن دونها عقبات ، وعجز عن مقابلة هذه العقبات وجهاً لوجه .  
وحيل غير كريمة لإزالة هذه العقبات من طريقه .

(١) التروى : نهت الأسماء واللقاب للعمم الأول - ١ ص ٢٦٦ - ٢٦١

وقد بدأت هذه الأطلع في عبد الله مبكرة ، وقد تحدثنا في الجزء الأول من هذا الكتاب عن الدور الذي لعبه ليدفع خالته عائشة إلى حرب الجمل<sup>(١)</sup> رغبة أن يزِيل من طريقه على بن أبي طالب الذي كان دون مرء يفضل عبد الله بن الزبير في كل شيء ، وكانت معركة غاشمة ظالمة سقط فيها الآلاف رجاء تحقيق هذا الطموح دون جدوى . ومن الواضح أن هذا الرجل لم يواجه المشكلة بصراحة ، بل استتر خلف خالته ، ودفعها إلى هذا الأتون ، واستتر كذلك خلف أبيه وخلف طلحة بن عبد الله . والإنسان يحار في تحليل هذه الحادثة العجيبة ، ويدهش كيف جاز لرجل أن يدفع خالته لمثل هذا الصراع ، وليست لنا خالات مثل عائشة ، ومع هذا لا نرى من يدفع خالته إلى مثل هذا اللظى ليحقق لنفسه أملاً غير مشروع ، وقد قانا من قبل إن ابن الأشر كـب عبد الله على وجهه فتظاهر هذا بالموت وترك خالته وحدها هدفاً للسيوف والحرا ب .

ونخاب أماءه على كل حال في هذه المرة وبدأ يبحث عن أمل جديد .

وأشرق هذا الأمل ، فقد قُتل على ومات معاوية ، وآل الأمر إلى طبقة ابن الزبير من أبناء الصحابة ، لقد تولاه يزيد بيعة من أبيه ، وكان ظاهراً أن الناس لم يحبوا أن يجتمعوا على يزيد ، فائتشم الأمل في نفس عبد الله ، ولكن كيف السبيل إلى ذلك وهناك الحسين ؟ وله من محتده وأسمرته وشيعته ما يجعاه أحق بالأمر منه ، وقد ذاق عبد الله الهزيمة عند ما حارب عاليا فأتى له بحرب الحسين ؟

لقد لجأ عبد الله إلى حياة خيئة سبق أن شرحناها وهي أن دفع الحسين ليسنجيب لنداء الكوفة وهو يعرف صبيعه العلى في رجالها وطبيعة الخيانة . وسقط الحسين ، فقوى الأمل في نفس عبد الله . وجدت ظروف أخرى جعات كفته ترجح . فقد هزب مصابة كربلاء بنى هاشم فأحاطوا حيناً

(١) انظر المرجع الإلهي والحصار الإسلام بالمؤلف - ١ ص ٢٤٧ وما بعده .

إلى الدعة ، وجرت موقعة الحرة الى سقط فيها كثير من أبناء المهاجرين  
والأنصار فزاد سخط الناس على يزيد ، وهوجت مكة ورميت الكعبة  
بالمجنيق ، ومات يزيد ، وضعف ابنه معاوية عن تولى الأمر ، وانقسمت  
دمشق على نفسها ، وكل هذه الظروف جنى ثمارها عبد الله بن الزبير .

فلنبرز مرة أخرى أن الرجل لم تكن له عبقرية فيما حصل عليه ،  
ولنما ساقته له الأقدار ، وأنه لم يقم بثورة عسكرية دبرها وقادها ، وإنما  
هى ثورات فى الكوفة والبصرة والمدينة لأسباب متعددة ، ثم قسوة عذيفة  
أخذ بها يزيد هذه الثورات ، فلما مات يزيد وانقسم الأمويون على أنفسهم  
حانت للرجل الرابض فى مكة الفرصة التى ينتظرها ، فتلقاها وبني مجده على  
أشلاء هذه الضحايا ، ومن الواضح أنه لم يخرج مرة لقيادة جيش ،  
ولم يجازف مرة ليحمى ما حصل عليه من ملك ، كما سئى فيما بعد موقفه  
مع الحصين بن نمير ، وإنما بقى فى مكة ، وكانت ترد له البيعة فيها من هنا  
ومن هناك ، ولا شك أن كفته تتيل إذا قارناه بئذى عبد الملك بن مروان  
الذى طُلب إليه أن يكف عن قيادة الحيووس وأنى وألغى بنفسه فى  
خضم الصراع .

يحب نواح أخرى حديره بالإيصاح فى حياه هذا الرجل العجيب  
ندكرها فيما يلى :

أولا : لم يكن ساءا من الربر طيبه حتى أفرط ابن لايه . بعد كان  
صده ربر صبر أعدائه . كان قائم ، من حارب عدو .  
وانتهى ره أب . له عداقه وكان أرو . ما ارا رايه  
م يسلم من صبر عدا . وده رابعد الله يؤا . من .  
وقد ذكره اولاده رايه . ما . لده رايه . ما .

ولم يقبل أولاد مصعب أن يتركوا أباهم في محنته على الرغم من أن أباهم حثهم على ذلك ، وفضلوا أن يموتوا بين يديه .

ثانياً : كان الرجل ممسكاً كراً وإذا جاز لهشام بن عبد الملك مثلاً أن يكون بخيلاً فلا يجوز ذلك لعبد الله بن الزبير لأن هذا يكون ملكاً وطبيعة هذا العمل تحتاج إلى السخاء ، ومن العجيب أنه كان كراً حتى في أخرج الأوقات ، وحين كان الدينار يكسب لصاحبه النصر .

ثالثاً : كان هذا الرجل أنانياً إلى أبعد حدود الأنانية ، يروى اليعقوبي<sup>(١)</sup> أن عبد الله لما هدم الكعبة أخذ الحجر الأسود فوضعه في بيته ، فلما بلغ البناء إلى موضع الحجر أمر فحفر له الحفار على قدره ، ثم أمر ابنه عباداً أن يأتي بالحجر فيضعه في مكانه عندما يكون الناس في صلاة الظهر مع عبد الله ، وأطال عبد الله الصلاة بالناس ليعطى ابنه فرصة الاستقلال بهذا العمل ، فلما أتم عاد وضع الحجر كبر فختم أبوه الصلاة . وقد غضب المسلمون لهذا التصرف وقالوا : ما هكذا فعل رسول الله . ولقد حكمته قريش فجعل لكل قبيلة نصيباً ، ولكنها أباية الرجل حتى فيما سخط ولا يفيد .

رابعاً : بنى عبد الله بن الزبير مجده على أشلاء أهل البيت ، فله تقدم أمره اصططعدهم وقسا عليهم ونطوّر في ذلك — إذا صح ما يقوله اليعقوبي — إلى درجة ، سر إسلامه كما سرى فيما بعد . أما أنه و معه على أشلاء أهل البيت هو وصحه لما حمى ابنه أمامه عن أهل الحسين . وقد روى الطبري وهو يقول : يد أدمس مرقق يدك حشر ، رأى في الكرمه مزار على مزارق . ربه دهر حيا لمعروءه . والله أعلم بالصواب . روى عنه عليه السلام . لا بأس من سيرة مؤرخي حشر في الكرمه على ما دامسة ، ترجم له حسنة وأحزى قار

حسين ، أقبلد الحسين نطمتن إلى بنى أمية أو نقبل لم عهدا ؟ لا ولا نراهم لذلك أهلا ، أما والله لقد قتلوه طويلا بالليل قيامه ، كثيرا في النهار صيامه ، أحق بما هم فيه منهم وأولى به في الدين والفضل ، أما والله ما كان يبدل بالقرآن الغناء ، ولا بالبكاء من خشية الله الخداء ، ولا بالصيام شرب المدام ، ولا بالمجالس في حاق الذكر الركض لطلب الصيد ، فسوف يلقون غيا ( وكان في ذلك يعرض يزيد ) فتار إليه السامعون ، وقالوا له : أيها الرجل أظهر بيعتك فإنه لم يبق أحد بعد الحسين ينازعك هذا الأمر . وكان ذلك بدء أمره (١) .

أما اضطهاده لبني هاشم بعد أن تقدم أمره ومدى هذا الاضطهاد فيرويه اليعقوبي بقوله : وتحامل عبد الله بن الزبير على بني هاشم تحاملا شديدا ، وأظهر لهم العداوة والبغضاء ، حتى باغ ذلك منه أن ترك الصلاة على محمد في خطبته ، فقبل له : لم تركت الصلاة على النبي ؟ فقال : إن له أهل سوء يشربون لذكره ويرفعون رءوسهم إذا سمعوا به ، وأخذ ابن الزبير محمد بن الحنفية وعبد الله بن عباس وأربعة وعشرين رجلا من بني هاشم ليبياعوا له فامتنعوا فحبسهم ثم نفاهم ، نفي ابن عباس إلى الطائف وظل بها حتى مات ، ونفي محمد بن الحنفية إلى رضى فظل بها حتى مات أيضا ، وانتك بذلك حرمة الحرم فأزعج من استجار به (٢) .

حامسا : لقد حاول الرجل أن يستسلم إلى الحجاج ، ولولا أنه لفعل ذلك . وتلك حطية كبرى لا يعرفها المجاهدون وأصحاب المبادئ وقادة الثورات ، وإما هي رضا بالذنية من أجل الحياة العانية .

وتيجة هذه الدراسة أنه لم تكن هذا الرجل فاسفة ، ولم تكن ثورته ثورة مبادئ . بل لم تكن ثورة عسكرية أيضا ، وأنه لذلك

(١) تاريخ الطري ج ٤ ص ٣٦٤

(٢) تاريخ اليعقوبي ج ٣ ص ٧-١ واحد المبرد ج ٤ ص ١١٣ وفي رواه ابن عسكرو أن النبي أخرج من السحر رسول بنت هم الحمار بن أبي عبيد وانظر كذلك لطبري ج ٤ ص ٥٤٤ - ٥٤٥

مستول من الدماء التي أراقها ليحقق لنفسه حُلماً وليبنى لنفسه مجدداً .  
ولم يكن له من خلقه ولا من عبقريته ما يستطيع به أن يواجه الأحداث  
أو يملأ المنصب الكبير الذي حاول أن يتأله .

والآن نستطيع أن نذكر بإيجاز الخطوات التاريخية المتسلسلة للثورة  
التي قام بها ابن الزبير .

قلنا من قبل إن الناس دَعَوْهُ عقب قتل الحسين وعقب خطبته  
السابقة ليعلن نفسه خليفة . وكان هذا هو الأمل الذي يتطلع إليه ، فسارع  
وأعلن خلافته وخلع يزيد وباع له أهل مكة ، وكان ذلك سنة  
لإحدى وستين<sup>(١)</sup> .

وفي نفس هذا الوقت أو بعده بقليل أظهر أهل المدينة سخطهم  
على يزيد ثم ثاروا عليه وعزلوه وأخرجوا بني أمية من المدينة كما  
قلنا من قبل ، والعجيب أن أهل المدينة خاموا يزيد ولكنهم لم يبايعوا  
لابن الزبير ، وذلك بلا شك دليل سخطهم عليه وعدم اطمئنانهم  
إليه ، وعلى إثر ثورة المدينة تمت موقعة الحرة حيث أهلك جيش  
الأمويين بقيادة مسلم بن عقبة خيرة أبناء المهاجرين والأنصار . وأباح  
المدينة لرجال ثلاثة أيام كما سبق القول ، والعجيب كذلك أن ابن الزبير  
لم يحرك ساكناً ، ولم يتقدم لمساعدة أهل المدينة في صراعهم ضد  
بني أمية ، وبقي في مكة ينتظر دوره و زحف الجيش الأموي عليه ، وذلك  
فعل النعامة التي تغمض عينها عندما يقرب منها الخطر ظانّة أن في ذلك  
سلامتها مع أن فيه حتفها .

وزحف جيش الأمويين المنتصر من المدينة إلى مكة . وكانت قيادته  
قد آلت إلى الحصين بن نمير بعد موت مسلم بن عقبة . ورل لخصيص  
أعلى مكة وأرسل حبلًا فأحلت أسفها ونصب عليها الحجابيق وضربها

(١) الطبري ج ٤ ص ٦٣

بالحجارة واستمر حصارهم لها طيلة الشهور الأربعة الأولى من سنة ٦٤ هـ حتى جاءهم الخبر بهلاك يزيد<sup>(١)</sup> ، وفي تلك الأثناء احترقت الكعبة بسبب شرارة تطايرت إليها من النار التي كان يشعلها أنصار ابن الزبير<sup>(٢)</sup> .

ولما جاء الخبر بموت يزيد أوقف الحصين ضربه وفك حصاره والتقى بعبد الله بن الزبير وأمر<sup>٣</sup> إليه قائلاً : إن يكن هذا الرجل قد هلك فأنت أحق الناس بهذا الأمر ، هلم نبأبعك ، ثم أخرج معي إلى الشام فإن هذا الجند الذي معي هم وجوه أهل الشام وفرسانهم فوالله لا يختلف عليك اثنان ، وتوهم<sup>٤</sup> الناس وتهلر الدماء التي كانت يوم الحرة ، ولكن عبد الله رد عليه جهراً رداً قاسياً . قال الحصين له : قبَّح الله من يعدك داهية ، أكلمك سرّاً وتكلمني جهراً ، وأدعوك للخلافة وتعيدني القتل والمهلكة ، ثم تركه وعاد للمدينة ، ونلم ابن الزبير على الذي صنعه مع الحصين ، فأرسل خلفه يطلب بيعته وأن يأخذ له البيعة من أهل الشام على أساس أن يبقى عبد الله في مكة فرفض الحصين ذلك<sup>(٥)</sup> .

وضعف معاوية بن يزيد عن حل هذا العبء الثقيل الذي خلفه له أبوه ، واختلف بنو أمية على الخلافة ، وبدأت دلائل النصر تبدو لابن الزبير . فقد حقق كثيراً من النجاح في حربه ضد الحوارج<sup>(٦)</sup> وأنهزم جيش ابن زياد الزاحف على العراق وقتله المختار ، ثم دارت الدائرة على المختار وصرعه مصعب . واتسع ملك ابن الزبير حتى شمل مصر والكوفة والبصرة ومن<sup>٧</sup> ناقلية من العرب وأهل الشام وأهل الجزيرة إلا أهل الأردن<sup>(٨)</sup> .

(١) الامام والمسلم ١٠

(٢) الصرى ج ٤ ص ٣٨٣

(٣) تاريخ الصرى ج ٤ ص ٣٨٦

(٤) سيأتي الحديث عن ابن الزبير والحوارج عند كلامنا عن الحوارج .

(٥) تاريخ الصرى ج ٤ ص ٤٠٨



## برء النهاية :

وبدأت نهاية الرجل تلوح عندما استقر الأمر لمروان بن الحكم في الشام ، فقد سارع هذا وهزم أنباع ابن الزبير في سوريا في موقعة مرج راهط ، ثم سار إلى مصر ومعه ابنه عبد العزيز فدانت له ، وجاء عبد الملك بن مروان بعد أبيه فبدأ زحفه إلى الشرق وبدأ صراعه مع مصعب بن الزبير الذي كان والياً لأخيه على العراقيين ، وهُزِمَ مصعب وقتل عند نهر يقال له « الدجيل » سنة ٧١ هـ ولكن هزيمة مصعب في الحقيقة كانت سياسية أكثر منها حربية ، وقد أسهم أخوه عبد الله في هزيمته ، يروى ابن قتيلة (١) أن مصعباً جاء بعد قتل المختار حاجاً ومعه رؤساء أهل العراق ووجوههم وأشرافهم ، فقدّمهم إلى أخيه قائلاً : يا أمير المؤمنين ، قد جئتكم برؤساء أهل العراق وأشرافهم ، كل مطاع في قومه ، وهم الذين سارعوا إلى بيعتك ، وقاموا بإحياء دعوتك . ونابذوا أهل معصيتك ، وسعوا في قطع عدوك ، فهَبْ لهم وأعظمهم . فقال عبد الله : جئتنى بعييد أهل العراق وتأمرني أن أعطيهم مال الله . لا أفعل ، وأيم الله لو ددت أني أصرفهم كما تصرف الدنانير بالدراهم ، عشرة من هؤلاء برجل من أهل الشام . قال رجل منهم : عاقناك وعلقت أهل الشام . ثم انصرفوا عنه وقد يشوا مما عنده ، لا يرحون رفده . ولا يطعمون فيما معه . فاجتمعوا وأجمعوا على حلهه وكثر إلى عبد الملك ابن مروان أن أقبل إلينا .

هذا سبب من الأسباب التي هزمت مصعب . وهناك سبب آخر هو طبيعة أهل العراق التي تدفعهم دائماً للعدو والحياة في جميع الأحوال . وسبب ثالث هو حيله قام بها عبد الملك بن مروان ، فقد كتب لرؤساء جند

مصعب يدعوهم للانضمام إليه ويعدّ كلاً منهم الوعود الخلابية والمال والجاه والسلطان ، وكان إبراهيم بن الأشتر أحد هؤلاء ، فقد تلقى من عبد الملك كتاباً مقللاً أدرك إبراهيم ما فيه فأخذه إلى مصعب وتولى مصعب فتحه بنفسه . قال مصعب : إنه يعدك بالجاه والمال إذا خذلتني . قال إبراهيم : وقد كتب بمثل ذلك إلى كل القادة ، والرأى عندي أن تقتل هؤلاء القادة الخونة قبل أن يوجهوا الحرب ضدك . قال مصعب : ما كنت لأفعل ذلك حتى يستبين لي أمرهم . قال إبراهيم فأخبرني . قال مصعب : ما هي ؟ قال : احببهم حتى يستبين لك ذلك . قال مصعب : ما كنت لأفعل . قال إبراهيم : فعليك السلام والله لا ترائي بعد في مجلسك أبداً<sup>(١)</sup> . أما القادة الآخرون فسرعان ما تخلّوا عن مصعب في أخرج الأوقات ، ولما تحققت هزيمة مصعب وكان يجواره ابنه عيسى أرسل له محمد بن مروان رسولا يعطيه الأمان على أن يكف ، فقال مصعب : إن مثل لا ينصرف عن هذا الموقف إلا غالباً أو مغلوباً . فنادى محمد بن مروان عيسى بن مصعب أن هلم إليّ يا ابن أخي فما في الحرب الآن من فائدة . قال مصعب لابنه : إن عملك آمنك فامض له . قال عيسى : والله لا تتحدث نساء قريش أني أسلمتكم وتركتك وحدك للقتل ، وصريح عيسى بين يدي أبيه ، وبقي مصعب يكافح وحده حتى طعنه من الخلف زائدة بن قدامة لثأر كان له عنده<sup>(٢)</sup> ودانت العراق لعبد الملك وكان ذلك في ذي القعدة سنة ٧٢ هـ .

ولم يبق أمام عبد الملك إلا ابن الزبير في مكة فأرسل له عبد الملك قائده البطل الحجاج بن يوسف في عشرين ألفاً من أهل الشام ، ولم يخرج ابن الزبير لمواجهة الجيش بل تحصن بالحرم ، فرماه الحجاج بالهانيق ، وانفض الناس

(١) ابن عبد ربه . المعتمد لسيرة - ج ٤ ص ٤١٠

(٢) العنبري ٥ ٨ - ٩ والمعروف ٣ : ١٠ - ١١ والإمامة والساسة ٢ : ٢٦



## الحوارج

لون جديد من الحركات الفكرية والثورية التي حدثت في الدولة الأموية ، والحديث عن الحوارج يشمل - كما اتبعنا في حديثنا عن الشيعة - أفكارهم وتاريخهم ، ولكننا هنا نسأل هل نبدأ حديثنا عنهم بشرح أفكارهم ثم نتحدث عن تاريخهم كما مرنا عند الكلام عن الشيعة ؟ أو نبدأ هنا بذكر تاريخهم ثم نتلوه بشرح أفكارهم ؟

عندى أن النهج الثاني أكثر ملاءمة للحوارج ، فسرى أن تاريخهم كان أقدم من أفكارهم ، لقد ثاروا أولاً ثم حاولوا أن يجدوا سبباً لتورثهم ، وظالما أعيانهم العثور على السبب فعادوا إلى على ، ثم عاودهم الحنين إلى الانشقاق فعادوا ينشقون عليه ، وذلك بخلاف الشيعة الذين تكونت أفكارهم قبل أن تبدأ ثوراتهم وحركاتهم ، فإذا كان النهج الأول لأم الشيعة فأعتقد أن النهج الثاني يلائم الحوارج .

والحوارج هو الاسم الغالب على هذه الطائفة وقد اشتق هذا الاسم من الفعل « خرج » لأنهم خرجوا على على بعد أن كانوا ضمن أتباعه ، وهم يطلقون على أنفسهم « الشراة » أى الذين شروا آخرتهم بدينهم ، كما يطلق عليهم أيضاً الحرورية نسبة إلى حروراء وهو وضع على القرات يقرب الرقة نزلوا به إثر عودة على وجيشه من صفين ولم يريدوا أن يدخلوا الكوفة ، ومن الأسماء التي تطلق عليهم أيضاً « المحكمّة » أى الذين يقولون لا حكم إلا لله .

وقد سبق أن تحدثنا في الجزء الأول من هذا الكتاب عن نشأة الحوارج ولكنا كما هناك نتحدث عن خلافة على . فاقصرونا - فيما ذكرناه من حديث الحوارج - على ما يتصل بعلى ، ونحن هنا الآن نتحدث عن الحوارج أنفسهم . وذلك يقتضى أن نعود للكلام عنهم بتى . من التفصيل :

ففي موقعة صفين كاد علي<sup>١</sup> أن يحرز النصر ، ولكن معاوية حينما رأى نفسه أوشك أن ينزيم في ميدان القتال لجأ إلى الميدان الذي لا يجاريه علي<sup>٢</sup> فيه ، وهو ميدان الدهاء والحيلة ، وكان مع معاوية داهية العرب عمرو ابن العاص ، فصاح به معاوية : هلكنا يا ابن العاص فهل محبأتك . فأشار عمر أن يرفع الجنود المصاحف على أسنة الرماح وأن يصيحوا : نريد نحكيم كتاب الله .

وأدرك علي<sup>٣</sup> الخدعة ، ولكن سيوف جنده كانت قد كلّت ، وكأما كانوا ينتظرون هذه الصيحة بصبر وشيك النفاذ ، فراجع كثير منهم واستجابوا لرغبة أعدائهم ، وحاول علي<sup>٤</sup> أن يحثهم على المضي في الحرب حتى يكسبوا النصر الذي كان منهم قاب قوسين أو أدنى . ولكن سلطان علي<sup>٥</sup> على جيشه كان دائماً ضعيفاً كما أوضحنا ذلك عند الحديث عن علي<sup>٦</sup> ، فلم يدعنا له ، وأصرّوا على وقف القتال ، وتولى قيادة المتمردين الأشعث ابن قيس الكندي ومسر بن فديكى التميمي وزيد بن حصين الطائي ، وصاح هؤلاء بعلي : القوم يدعوننا إلى كتاب الله وأنت تدعونا لل سيف . فأجابهم علي<sup>٧</sup> : أنا أعلم بكتاب الله ، انفروا إلى بقية الأحزاب . . . . وحاول علي<sup>٨</sup> أن يثنى عليهم أو على الأقل أن يرجئ الاستجابة إلى طلبهم ليعطى قائده الأشتر فرصة يتوّج بها انتصاراته على جيش معاوية ، إذ لم يكن قد بقى أمام الأشتر إلا شرفة قليلة من أهل الشام كانت على وشك الهزيمة ، ولكن الأشعث بن قيس صاح بعلي : لثَرَجِعْ . لَاسْتَرْ أُولَئِمْ بَكَ مَا فَعَلْنَا بِعَمَّا<sup>(١)</sup> ، فأرسل علي<sup>٩</sup> إلى الأستر يستدعيه . ولكن الأشتر أجابه : ليس هذه الساعة تربلني عن موضعي . وعد رجوت أن يفتتح لي فيها فلا تعذّني . وذا عرف الأشعث وأصحابه إجابة الأشتر زادت تورثهم

وانهموا علياً بأنه الذي أوعز للأشتر بالاستمرار في القتال ، وأطلقت الفتنة ، فأعاد علي<sup>١</sup> الرسول للأشتر وقال له : ويحك قل للأشتر أن يُقبل فإن الفتنة وقعت . فعاد رسول علي<sup>٢</sup> وهو يزيد بن هاشم بن عبد المطلب ، ولما أحس يزيد التردد من الأشتر قال له : أتحب أنك ظفرت هنا وأمير المؤمنين يُقتل أو يُسلم هناك ؟ قال الأشتر : لا والله ، سبحان الله . قال يزيد : هو كذلك ، لقد هدووه بالقتل أو بدغمه لأهل الشام إن لم تعد . فعاد الأشتر وأوقف القتال<sup>(١)</sup> .

وهكذا انتصر الأشعث بن قيس ورفاقه ، ولكن هذا الانتصار كان مطلع فرقة ومطلع حروب قاسية ، فإن الأشتر وأتباعه هاجوا هؤلاء المتمردين وأغاثوا لهم القبول وعدوهم خوثة<sup>(٢)</sup> ، على أنه يبدو أن الغالبية من أصحاب علي استطابت إلى حين هذا الهدوء ونعمت بالراحة التي لم تكحل لهم عيناً منذ مطلع خلافة علي<sup>٣</sup> ، واستأذن الأشعث عالياً أن يأتي معاوية ليسأله ماذا يريد برفع المصاحف ، فأذن له علي أن يأتيه ، فلما جاءه قال له معاوية : لنرجع نحن وأنتم إلى ما أمر الله به في كتابه ، نبعثون منكم رجلاً ترضونه ، ونبعث منا رجلاً ، ثم نأخذ عليهما أن يعملوا بما في كتاب الله لا يعلمونه ، ثم نبيع ما اتفقا عليه<sup>(٣)</sup> .

وبدأت بذلك مرحلة أخرى من الخلاف في جيش علي ، فقد أجمع أهل الشام رأيهم على اختيار عمرو بن العاص داهية العرب ، ورأى علي<sup>٤</sup> أن يقدم عبد الله بن عباس ، ولكن أصحاب علي<sup>٥</sup> أبوا عليه ذلك وقالوا إن ابن عباس قريب القرابة منك ضنين بأمرك ، فعرض علي<sup>٦</sup> أن يقدم للأشتر فصاحوا به : وهل سحر الأرض غير الأشتر ؟ والعجيب أن هؤلاء

(١) تاريخ الطبري ٤ - ص ٣٤ - ٣٦

(٢) انظر خطاب الأشتر لمؤلاء عقب حروبه من ميدان القتال . الطبري ٤ - ص ٣٥ - ٣٦

(٣) المرجع السابق ص ٣٦

لم يسمحوا لعل أن يختار شخصاً قريب الصلة به ، وأصروا على أن يختاروا شخصاً محايداً ، ولكنهم لم يفعلوا ذلك مع معاوية وتركوه يختار شخصاً تجتمع فيه كل الصفات التي تسبب رجحان كفته ، فهو قريب القرابة من معاوية ، متحد معه في المصالح ، ثم هو ذاهية من دواهي العرب . ليت شعري كيف قبل على هذا الوضع الدليل ؟ ألم يكن في مقدوره أن يتنازل عن خلافة لا سلطان له فيها ؟ وعلى كل حال فقد قدمت الأغلبية أبا موسى الأشعري . فقال على لم : لقد عصيتوني في أول الأمر فلا تعصوني الآن ، وليس أبو موسى بثقة لي ، قد فارقتي وخذلت الناس عني . ثم هرب مني حتى أمته . ولكن أهل العراق أصروا على رأيهم ، فاستسلم على عن غير رضا<sup>(١)</sup> . وحدد الطرفان دومة الجندل مكانا للاجتماع على أن يكون في شهر رمضان من نفس العام ( ٣٧ ) وكتبت وثيقة بهذا الاتفاق<sup>(٢)</sup> .

وعاد الجيشان بعد أن استقر الرأي على التحكيم ، ولكن عودة جيش معاوية كانت تعتبر عودة ظافرة للتجاثم من الهزيمة ، ولتوحيد كلمتهم ، وللأمل في المستقبل ، وكانت عودة جيش على<sup>٣</sup> تنبيء بهزيمة لا يحصى عنها . فقد عادوا في صراع وخلاف ومناوشات ، ووصل على<sup>٤</sup> إلى الكوفة ولكن ببعض جيشه ، أما البعض الآخر فقد اعتزله وخرج عليه وعرج على قرية حروراء ، ولم يرد هؤلاء أن يدخلوا الكوفة ، والعجيب أن هؤلاء كانوا ممن أكرهوا عليا على قبول التحكيم .

وذهب على إلى هؤلاء الحوارج وخطبهم قائلا : أئذكم الله ، هل علمتم أن أحداً كان أكره للحكومة مني ؟ قالوا : اللهم لا . قال : أفعلمتم أنكم أكرهتموهي عليها حتى مباتها ؟ قالوا : اللهم نعم . قال : فعلام خالفتوني ونادتموني ؟ قالوا : إنا أتينا ذنبا عطيا فنتنا إلى الله منه ،

(١) الطبري ج ٤ ص ٣٦ و ٣٧ راجعه ج ١ ص ١٢٦ - ١٢١

(٢) حري ج ٤ ص ٣٦ ، ٤٠ ، ٥٠

خُصِبَ إلى الله منه ، واستغفره نعد إليك . فقال علي : أَسْتَغْفِرُ اللهَ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ . فَرَجَعُوا مَعَهُ وَكَانَ عِنْدَهُمْ حَوْلَى سِتَّةَ آلَافٍ (١) .

وأشاع هؤلاء في الكوفة أن عليا اعتبر التحكيم إثما ونلم عليه وعاد عنه واستغفر الله منه ، فجاء الأثعث بن قيس عليا وسأله عن ذلك فقال علي : من زعم أنني رجعت عن الحكومة فقد كذب ، ومن رآها ضلالا فهو أضل منها . فخرج عنه الخوارج مرة أخرى ، فأرسل إليهم عبد الله بن عباس فناظرهم ووضح لهم ما خفى عليهم .

قالوا له : إن عليا أتى عظيما حينما حكّم الرجال في السماء ولا حكم إلا الله .

فأجاب : أما علمتم أن الله أمر بتحكيم الرجال في أرنب تساوى ربع درهم تصاد في الحرم ، وفي شقاق رجل وامرأته ؟ وأما علمتم أن النبي أمسك عن القتال للهدنة بينه وبين أهل الحديبية ؟

قالوا : نعم ولكن عليا محّا نفسه من خلافة المسلمين .

فأجاب : وكذلك فعل الرسول فقد محّا اسمه من النبوة عند صلح الحديبية ولكنه ظل نبيا .

وقبل بعضهم رأى عبد الله بن عباس فرجع إلى علي ، وهتف آخرون بعد أن أعياهم الحق : لا تحاجوا هذا ، فإنه من القوم الذين قال الله فيهم « بل هم قوم خصمون » (٢) وقال فيهم أيضا « وتتنزل به قوما لدا » (٣) ، واستمر هؤلاء في انشقاقهم ولم يريدوا العودة إلى علي (٤) .

وجاء أوان التحكيم ، واجتمع الحكماء بنومة الجندل ، ولم يكن أبو موسى كفتا لهذا العمل الخطير ، ولا كان يستطيع أن يكون نظيرا للداهية

(١) ابن سعد ربه الممد الفرد - ٢ ص ٢٨٩

(٢) الرحمن ٥٨ (٣) مزم ٩٨

(٤) ابن سعد ربه : الممد امره - ٢ ص ٣٨٩



عمرو بن العاص ، وكان أهل العراق خلف أبي موسى غير متفقين في الرضا عنه كما كانوا متفرق الكلمة ، وكان أهل الشام خلف ابن العاص كالبنيان المرصوص ، وكانت نتيجة التحكيم تُناسب هذه المقدمات ، كانت هزيمة وخدعة تجاوزت على أبي موسى كما وصفناها في الجزء الأول من هذا الكتاب ، والذي يهنا هنا أنها فتحت باباً جديداً في الفرقة وقوت جانب الخارجين على علي<sup>١</sup> ، ولم يعد هناك أمل في عودة الخوارج إليه .

وربما جاز القول أنه هنا تكون حزب الخوارج ، وبدأت أفكارهم تظهر وتنتضح مشوبة بمبالغات عنيفة وصلت إلى تكفير عثمان وتكفير أصحاب الجمل ، ثم تمادى هؤلاء فعبثوا بأموال الناس وبأرواحهم واستباحوا قتل كل من لم ينضم إليهم من المسلمين ، إذ عدّوا من سواهم كفاراً ومرتدين ، وكان من ضحاياهم عبد الله بن خباب ، إذ لقوه وفي عنقه المصحف ومعه زوجته وهي حامل فقالوا له : إن هذا الذي في عنقك يأمرنا بقتلك . ثم ذبحوه وبقروا بطن زوجته ، ولما طالبهم علي<sup>٢</sup> بقتله ليقتلهم فيه ، قالوا : كلنا شركنا في قتله ، وأمرّوا عليهم عبد الله بن وهب الراسبي فخرج بهم إلى النهروان ، وهي كورة واسعة بين بغداد الحالية وواسط<sup>(١)</sup> . وكانت بيعة ابن وهب في منزل زيد بن حصين ، وتولى بيعته زعماء الخوارج وهم عبد الله بن الكواء وعروة بن جرير ويزيد بن عاصم<sup>(٢)</sup> ، وبدأ بذلك صراع الخوارج الحربي .

### صوفة النهروان :

واضطر علي<sup>٣</sup> إزاء ذلك أن يسير للخوارج بجيشه ، وحضب فيهم على بحبهم على الطاعة والعودة لرحابه وتقديم قتلة عبد الله بن خباب . وذكرهم أنهم هم الدين أرغمسوه على قبول التحكيم . فقالوا له مقالة

(١) المع- المع ١٢ ص ٢٥٠

(٢) الإمامة وفسادها ص ١٣٦ ر ١٤٢ واسترساند : الملك والحق المصم الأول

ص ١٠١-١٠٠ والمطبرى ج ٢ ص ١٠١

شنيعة ، قالوا : إنا كفرنا بتحكيمننا الرجال ، وتُبتنا إلى الله وعدنا إلى الإسلام ، فاشهد على نفسك بالكفر وتب إلى الله كما تبنا وعدنا إلى الإسلام نعد إليك ، وسخر على من هذا الطلب الدنيء وقال لهم : أبعد إيمانى وهجرتى وجهادى مع رسول الله أشهد على تقصى بالكفر ، وما دخل الكفر لحظة نفسى منذ آمنت بالله . فقالوا لن نخطبكم بشيء غير هذا وبيننا وبينكم الحرب ، فاستعد على محاربتهم ونظم جنده ، وقبل أن يلتقى الفريقان أمر على أبا أيوب الأنصارى فرغ لهم راية أمان وناداهم : من جاء منكم إلى هذه الراية فهو آمن ، ومن دخل المصر فهو آمن ، ومن انصرف إلى العراق فهو آمن ، ومن خرج من هذه الجماعة فهو آمن . فانصرف بعضهم وبقي أكثرهم . ووقف على بجيشه وقفة استعداد وتهيؤ ، ولكنه قال لأصحابه لا تبدؤهم بالحرب حتى يبدؤكم ، وسرعان ما شد الخوارج على أصحاب على فشده هؤلاء عليهم ، ولم تكن إلا جولة سريعة حتى خر هؤلاء ، ويقول الثعلبي في رواية ابن قتيبة<sup>(١)</sup> : والله ما لبثوا إلا فواقاً حتى صرعهم الله كأنهم قيل لهم : موتوا فماتوا ، ويقولون إنه لم ينج منهم إلا عدد لم يبلغ العشرة ، وما قتل من المسلمين إلا أقل من عشرة<sup>(٢)</sup> .

وموقعة النهروان ذات نتائج خطيرة أهمها أنه لم يعد هناك أمل في عودة الخوارج إلى صفوف على أو إلى صفوف الجماعة على العموم ، وكان الخوارج يتذكرون ما حل بإخوانهم في النهروان فقتلهم واستمهم وتناجج أحقادهم ، ومن نتائج النهروان كذلك أن تفرق الذين نجوا من المعركة فذهب اثنان إلى عمان ، واثنان إلى كرمان . واثنان إلى سجستان ، واثنان إلى الجزيرة وواحد إلى اليمن ، وظهرت بدع الخوارج في هذه المواضع منهم<sup>(٣)</sup> .

(١) الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٤٤

(٢) التبرستانى : الملل والنحل : القسم الأول ص ١٠٧

(٣) المرجع السابق

## نهاية علي :

ودبر الخوارج مؤامرة للفتك بعلي بن أبي طالب ومعاوية وعمر بن العاص ، ولكن هذه المؤامرة لم تنجح إلا في القضاء على علي ، وكان قتله على يد عبد الرحمن بن ملجم ، وقد عدّ الخوارج ابن ملجم بطلا مجاهدا واعتبروا عمله هذا وسيلة تقربه إلى الله وتضمن له الجنة ، وفي ذلك يقول عمران بن حطان أحد شعراء الخوارج :

يا ضربة من منيب ما أراد بها      إلا ليبلغ عند العرش رضوانا  
إني لأذكره يوماً فأحسبهُ      أوفى البرية عند الله ميزانا<sup>(١)</sup>

## الخوارج في عهد الدولة الأموية :

لئن عادى الخوارج عليا وكرهوه فقد كان عدوهم لبني أمية أشد وأحق ، ولذلك نجد صراعهم يطول في عهد الدولة الأموية ، ونجدهم في كثير من الأحيان يظفرون ويكونون لأنفسهم سلطة ونفوذاً . فقد استطاع خوارج العراق أن يستولوا على كرمان وبلاد فارس وهددوا البصرة ، وقد تصدى لهم المهلب بن أبي صفرة وطال صراعه معهم ، ولولا انشقاقهم على أنفسهم لكان من المحتمل أن يكون لهم الظفر والفوز . ومن أشهر قادة هذا الفرع نافع بن الأزرق وقطرى بن الصجاء ويعرف هذا الفرع بالأزارقة . وهناك فرع آخر من الخوارج نال نصيباً من التوفيق وإن لم يصل إلى مكانة فرع العراق . ذلك هو الفرع الذي استولى على جنوب الجزيرة العربية والطائف . ومن أشهر قادة هذا الفرع أبو طالبوت ونجدة بن عامر وأبو فديك وسنذكر بعض التفاصيل لنشاط الخوارج في عهد الدولة الأموية :

(١) التبرسي . الملل والنحل المجلد الأول ص ١٠٩

### في عهد معاوية :

كان تنازل الحسن بن علي لمعاوية ، وبيعه وبين الحسين إليه ، سبباً هاماً لمندء الشيعة في أثناء عهد معاوية ، وقد دخل معاوية الكوفة وبايعه أهلها سنة ٤١ هـ عقب تنازل الحسن ، ولكن بقي عدو آخر لمعاوية أكثر من الشيعة إخلاصاً لفكرته وأكثر منهم استعداداً للتضحية ، ذلك هو الخوارج ، وقد كان بين الخوارج وبين علي نوع من الصلات ، فقد كانوا في يوم من الأيام أتباعه وجنده ولذلك اعتزله بعضهم دون حرب ، ولكن عداءهم لمعاوية كان عميقاً الجلور ، ولذلك أحسوا أن الواجب يدفعهم لمقاتلة هذا الغاصب الذي يعيش عيشة الملوك ويسكن القصور ويلبس الرياش ويتخذ الحجاب .

ومن أجل هذا توالى ثورات الخوارج في عهد معاوية ، ولعل أول من ثار في وجه معاوية من الخوارج هو فروة بن نوفل الأشجعي فقد هتف في الخوارج عقب تنازل الحسن لمعاوية ودخول هذا الكوفة قائلاً : قد جاء الآن ما لا شك فيه فسيروا إلى معاوية فجاهلوه . وقد أرسل إليه معاوية خيلاً من خيل أهل الشام فردها مهزومة ، وحينئذ صاح معاوية في أهل الكوفة : لا أمان لكم عندي حتى تكفوا بوائقكم . فخرج أهل الكوفة يحاربون الخوارج ، فقال لهم الخوارج : ويلكم ما سغون منا ؟ أليس معاوية عدونا وعدوكم ؟ دعونا حتى نقاتله فإن أصبناه كنا قد كفيناكم عدوكم وإن أصابنا قد كفيتُمونا . ولكن أهل الكوفة استمروا في قتالهم حتى هزمهم (١) .

وفي العام التالي ( ٤٢ هـ ) تجمع حرحى النهروان والدين اعتزلوا القتال يوم النهروان وتذاكروا صرعاهم الذين ماتوا للدفاع عن

مبادئهم ، وجعلوا إمارتهم إلى المستورد بن علفة وحيان بن ظبيان ومعاذ ابن جوين ، وكانت القيادة للأول وتجمع حول هؤلاء عدد كبير من الخوارج وأصبح لهم سطوة ونفوذ واتَّعلوا على يوم يخرجون فيه ، ولكن وإلى الكوفة المغيرة بن شعبة استطاع أن يقبض على بعض زعمائهم قبل اليوم الموعود وفيهم حيان ومعاذ ، ولكن المستورد بن علفة الذي أعطاه الخوارج لقب أمير المؤمنين لم يقبض عليه ، فأعد العدة وخرج بأصحابه ، ولكن المغيرة أرسل له جيشا كفيلاً بقيادة معقل بن قيس فاستطاع هذا الجيش أن ينتصر عليهم بعد معارك طويلة<sup>(١)</sup> .

ولما تمَّ الصلح بين معاوية وزِيَاد بن أبيه عِيسَى هذا واليا على البصرة سنة ٤٥ هـ ، وبعد موت المغيرة سنة ٥١ هـ امتدت ولاية زياد فشملت الكوفة أيضاً ، وقد بذل زياد جهداً كبيراً في حرب الخوارج حتى قَلَمَ أظفارهم وأضعف شوكتهم .

ولما مات زياد وتولى البصرة ابنه عبيد الله بن زياد سنة ٥٥ هـ بدأت حركات الخوارج تظهر من جديد ولكن عبيد الله قابلهم بشدة وصرامة لا تغفلان عن شدة أبيه وصرامته فقتل منهم جماعة صبرا منهم عروة بن أدية أخو أبي بلال مرداس بن أدية<sup>(٢)</sup> كما قتل في الحروب منهم عدداً كبيراً منهم أبو بلال مرداس<sup>(٣)</sup> سالف الذكر وبعد قتل أبي بلال تجرد عبيد الله لاستئصالهم وهلاكهم كما يقول الطبري<sup>(٤)</sup> .

### الخوارج والمهلب بن أبي صفرة :

يرتبط تاريخ الخوارج في أزهى عصورهم بالبطل الكبير المهلب بن

(١) الطبري - ٤ ص ١٣١ وما بعدها

(٢) المرجع السابق ص ٢٣١

(٣) المرجع السابق ص ٢٦٠ (٤) المرجع السابق ص ٤٣٦

صفرة ، فقد شهد العقد السادس الهجري والسنون الأولى من العقد السابع وفاة الأبطال الذين سدوا كل الطرق في وجه الخوارج ، فقد توفي المغيرة ابن شعبة وزياذ بن أبيه ومعاوية وعبيد الله بن زياد ، فكأنما انطلقت الخوارج بذلك من عقابها ، وساعد على ذلك ذكرهم للدماء التي أراقها الأمويون منهم وللأرواح التي أزهاقوها في شدة وغلظة ، كما ساعد على ذلك أيضاً اضطراب الأحوال بعد موت معاوية ، ثم إنه كان قد تهيأ للخوارج قيادة رائدة على يد البطليين الشهيرين نافع بن الأزرق وقطرى بن الفجاءة .

وبينا تطور شأن الخوارج على هذا النحو ظهرت في وجوههم قيادة تشبههم في البطولة أو ترجمهم ، تلك هي قيادة عبد الملك بن مروان والحجاج والمهلب بن أبي صفرة ، ولهذا يمكن القول أنه في عصر عبد الملك ارتطمت قوتان جبارتان ، وتصارعت جبهتان حديديتان ، ولولا الانقسام الذي وقع في صفوف الخوارج لكان من المحتمل أن يتغير وجه التاريخ .

وكان الخوارج بعد موت معاوية قد انضموا إلى ابن الزبير ، ولكنهم — كما سنبين فيما بعد — عادوا ولاموا أنفسهم على نصرته ورحلوا من مكة ، ولكنهم انقسموا قسمين كما ذكرنا من قبل ، فاتجه الأزارقة إلى البصرة واتجه النجدات إلى الحجاز<sup>(١)</sup> ، وكان الفرع الأول أقوى وأشد مراسا كما كان أكثر تأويلا فقد استحل نافع بن الأزرق قتل الأطفال وكسر القعدة وعدّ مال مخالفينهم حلالا لأصحابه<sup>(٢)</sup> ، ولقي نافع نجاحاً كبيراً ساعده عليه اضطراب الدولة الأموية آنذاك فدانت له الأهواز وأصبح له النفوذ في السواد ، ولكنه بمبادئ السابعة جلب على نفسه كثيراً من الأعداء حتى أولئك الذين كانوا يشاركونه عداوة بني أمية ، ولذلك اجتمع أهل البصرة وولوا عليهم المهلب ابن أبي صمره الذي تصدى لقتالهم وهزمهم وقتل قائدهم نافع بن الأزرق ،

(١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ ج ٤ ص ٨٠

(٢) انظر شرحه لرأته في المعاد القرن ج ٢ ص ٣٩٧ - ٣٩٨

ولكنهم جددوا نشاطهم مرة أخرى في نواحي كرمات وأصبهان وبخاصة  
عندما أبعد المهلب عن الوقوف في وجوههم ، إذ امتد نفوذ ابن الزبير إلى  
البصرة وعيّن مصعب المهلب والياً على الجزيرة وعين مكانه عمر بن عبيد الله  
ابن معمر لحرب الخوارج ، ولكن هذا لم يستطع أن يملأ فراغ المهلب ،  
فطلب أهل البصرة من مصعب إعادة المهلب فأعاده<sup>(١)</sup> ، وكانت قيادة  
الخوارج قد آلت إلى بطل شهير هو قطرى بن الفجاءة الذى يقول :

فصبراً في مجال الموت صبراً      فما نيل الخلود بمستطاع  
سبيل الموت غاية كل حى      وداعيه لأهل الأرض داع  
وما للمرء خير من حياة      إذا ما عُدَّ من سقط المتاع<sup>(٢)</sup>

وانتهى أمر ابن الزبير ، وأُتِيَ على عاتق الحجاج وعبد الملك حرب  
الخوارج ، فأقرّ المهلب ليستمّر في نضاله مع الأزارقة ، وضماً له عبد الرحمن  
ابن مخنف ، ولكن الخوارج باغتوا جيش ابن مخنف ليلاً فأوقعوا به هزيمة  
بالغة قُتِل فيها ابن مخنف نفسه ، واستمر المهلب يحاربهم في شدة ممزوجة  
بالسياسة والفطنة مما كسب له النصر .

وحدث خلاف بين أتباع قطرى فانقسموا قسمين . بايع أكثرهم  
عبد ربه الكبير وبقي أقلهم مع قطرى وحارب بعضهم بعضاً حرب فناء  
فاضمحلوا ، وكان من سياسة المهلب أن يتركهم يُغنى بعضهم البعض .  
وقد آذن ذلك بضعف الجميع فاستطاعت حيوش الأيوبيين قتل قطرى  
وعبيده بن هلال وعبد ربه الكبير سنة ٧٧ هـ وهزيمة حيوتهم<sup>(٣)</sup> .

ومن الخوارج الذين هددوا الحجاج ورلرلوا ساطانه الظل العظيم شيب

(١) انظر تفاصيل حروب المهلب مع الخوارج في الطبرى ج ٤ ص ٤١١ وما بعدها  
والدمعى ج ٣ ص ١٠ واجعل المراد ج ٢ ص ٣٥١

(٢) انظر ترجمه حياة قطرى في ابن خلكان وانظر العقد المريد ج ١ ص ١٢٣

(٣) الطبرى ج ٥ ص ١٢٦

ابن يزيد الشيباني الذي أثير عنه قوله : الليل يكفيك الجبان ونصف الشجاع ، وكان إذا أمسى الليل يقول لأصحابه : أناكم المدد<sup>(١)</sup> .

وقد خرج سنة ٧٦ هـ وهزم كثيراً من جيوش بني أمية حتى دخل الكوفة وهدد قصر الحجاج نفسه ، وقد هب الحجاج لمحاربه ودارت بينه وبين الحجاج معارك طاحنة طالما هزمت فيها جيوش الحجاج ، وأخيراً فرّ شبيب ودخل الأهواز فأرسل إليه الحجاج جيشاً بقيادة سفيان بن أبرد فطلبه سفيان حتى حاصره في البحر فأغرقه سنة ٧٨ هـ<sup>(٢)</sup> :

وينبغي أن نوضح أن نجدة وأصحابه ممن اتجهوا إلى الإمامة كانوا يميلون إلى القعود أي عدم الحرب ولذلك كان نشاطهم محدوداً في هذه البقاع ، وينبغي أن نوضح أيضاً أن الضربات الشديدة التي أوقعها بالخوارج عبد الملك والحجاج والمهلب أزالت خطرهم حتى عم الهدوء آخر عهد عبد الملك وشمل إلى حد كبير عهدي الوليد وسليمان .

### الخوارج وعمر بن عبد العزيز :

هب الخوارج من جديد في عهد عمر بن عبد العزيز ، وكان خروجهم بالعراق بالقرب من الحيرة ، وكان قائلهم رجلاً من بني شيان يسمى شوذب ، وقد أرسل عمر للخوارج جيشاً كبيراً أمر عليه مسلمة بن عبد الملك وأمره ألا يحاربهم إلا إذا حاربوه أو أفسدوا في الأرض ، وأرسل في الوقت نفسه رسولا إلى شوذب يدعوه لمناظرته ليرى أين يكون الحق ، فاستجاب له شوذب وأرسل رحلين من رجاله ، والتقى بعمر ، ودارت بينهما هذه المناقشة :

عمر : ما الذي أخرجكم علينا ؟

أحد الرجائي . لا سكر عليك عدلك ولا سيرتك ، ولكن هناك أمراً

(١) العقد المبرور - ١ ص ١١٢ (٢) اليعقوبي - ٣ ص ١٧



أخرجنا عليك وهو أن أهلك كانوا ظالمين ومميتهم أنت  
الظلمة ، وسميت أعمالهم مظالم فالعنهم فإن أنت لعنتهم  
اتفقنا معك .

قال عمر : لقد حارب أبو بكر المرتدين وسبى نساءهم وذرايعهم ، فلما  
جاء عمر أعاد هؤلاء إلى ذويهم ، فهل لعن عمرُ أبا بكر ؟  
وهل تلعنون أنتم أحدهما ؟

الرجل : لا .

عمر : وهل كان فرعون ظالماً يستحق اللعن ؟

الرجل : نعم

عمر : متى عهدك بلعنه ؟

الرجل : لا أذكر أنى لعنته .

عمر : لا عهد لك بلعن فرعون وتريدنى أن ألعن أهلى ؟

الرجل : وموضوع آخر هو يزيد ، لمَ تقرُّه خليفة من بعدك ؟

عمر : صبرتهُ غيرة .

الرجل : أفرأيت لو وليت مالا لغيرك تم وكلته إلى غيره . أمون عليه

أترأك كنت أديت الأمانة ؟

عمر . أنظرانى ثلاثة أيام .

وانتهت هذه المناظرة باقتناع الرحاض بأن عمر على حق وأنه يحاوى  
بكل جهده أن يعمل الخير للإسلام والمسلمين حتى أحدهما مع عمر وغادر  
الآخر ليفنى شذوب بما حرى . وقول الطبرى أن بنى أمية حافوا أن يعزل  
عمر يزيد فلمسوا له السم فمات بعد أيام<sup>(١)</sup> .

(١) ادرأ الامامة كاهن و - بره عمر بن عبد العزيز لادن ع - الحكم ص ١٣٠ - ١٣٤

و امرت كتب مر إر احراج ص ٨٣ - ١٤٠ - ١٥٠ - ٩٠

### الخوارج في آفة الدولة الأموية :

نشطت حركات الشيعة مع مطلع القرن الهجري الثاني ، واتجهت لهم الأنظار ، وبدعوا بحقوق انتصارات سياسية ثم عسكرية ، وهذا أضحى نشاط الخوارج فلم يعد لهم كبير شأن : وقد تجددت على العموم ثورة شاذب بعد موت عمر بن عبد العزيز ، وحقق بعض الانتصارات في الكوفة وما حولها فتصدى له مسلمة بن عبد الملك وسعيد بن عمر الحرثي قفضيا عليه على الرغم مما أبداه عن بطولة فائقة وعبقريّة حربية فذة<sup>(١)</sup> ومن ثار في عهد هشام البهلول بن عمار الشيباني ، وكانت ثورته بالكوفة فتصدى له خالد ابن عبد الله القسري . ثم رحل البهلول تجاه الموصل فتبعه جيش خالد حتى قتل ذلك الثائر هناك<sup>(٢)</sup> ، وآخر حركاتهم في عهد الدولة الأموية تلك الحركة التي قام بها أبو حمزة الخارجي بمكة سنة ١٢٩ هـ وقد امتدت انتصاراته إلى المدينة سنة ١٣٠ ، ولكن مروان بن محمد أرسل له جيشا قضى عليه وعلى أتباعه<sup>(٣)</sup> .

وسقطت الدولة الأموية بعد أن ضعف شأن الخوارج وكسّت عزيمتهم ولم يبق منهم إلا بقية ضئيلة سرى مرة أخرى ثوراتها ونضالها عند الحديث عن الخلافة العباسية في الجزء الثالث من هذا الكتاب إن شاء الله .

وقد أمضى الخوارج أزهى عصورهم في عهد الدولة الأموية ، وكانوا عربا إلى البداوة أقرب ، كما كانوا قليلي الصلة بالثقافات الخارجية ، وهذه العوامل جعلت مذهب الخوارج قايلا للفلسفة وجعلت أفكارهم قليلة العمق ، فهم لم يدرسوا بعمق من تلقاء أنفسهم ، ولم يفتحوا أبوابهم وقلوبهم لثقافات الخارج كما فعل الشيعة منذ عهدهم الباكر ، ولم يغمرهم طوفان

(١) الطبري ج ٥ ص ٣٢٦ - ٣٢٧ والعمد اعراب ٢ ص ٤٠١ - ٤٠٣

(٢) المرجع السابق ص ٦٦

(٣) العمري ٣ ص ٥٤

الفلسفة الذي نمر العالم الإسلامي في خلال الدولة العباسية ، لأن هذا الطوفان لم يكن قد بدأ إلا بان عنوان الخوارج ، فلما بدأ طوفان الثقافة والفلسفة يم العالم الإسلامي كان نجم الخوارج يؤذن بالزوال ، وسرى في دراستنا لمبادئهم كيف كانت آراؤهم ضحلة وأفكارهم قليلة العمق .

### أفكار الخوارج :

حديثنا عن أفكار الخوارج سيضم ثلاثه أبحاث :

(أ) سبب حركات الخوارج

(ب) ملامح الخوارج الغالبة .

(ج) فرق الخوارج وآراءها في السياسة والدين . وسنتكلم عنها

واحدًا واحدًا .

(أ) سبب حركات الخوارج :

لا يكاد الباحث يجد سبباً حقيقياً جديراً بأن يدفع الخوارج إلى إراقة الدماء التي أراقوها ولزهاق الأرواح التي أزهاقوها . وإلى سلب أموال المسلمين وقتل نسائهم وأطفالهم ، وقد هُزِم الخوارج عدة مرات عندما نوقشت آراؤهم ، هُزِمُوا أمام علي\* عندما رفضوا دخول الكوفة ، وهزموا أمام عبد الله بن عباس عندما أرسله على إليم كما سبق القول ، وناقشهم عمر بن عبد العزيز فهزهم واستسلموا إليه . ولذلك نقرر أنه لم تكن هناك أسباب حقيقية ذات شأن تدفعهم إلى ارتكابوا من لائم ، وما أراقوا من دماء . وما شعبوا من جيوش المسلمين . وأضاعوا من جهد قتادة واجنود .

تعالى يا نوحى ، ويحى . - يريحهم عن لأسباب التي دفعتهم لهذا الحق

سبب سبب من حذر من

وأول ما نجلده هو أنهم كانوا عرباً ، وليسوا كالشيعة ينحدر أكثرهم من غير العرب ، وطبيعة العربي التورة لأتفه الأسباب ، وإذا درسنا أيام العرب وحروبهم لا نجد سبباً ذا بال يستحق أن تراق له الدماء التي أريقَت وأن تشهر له السيوف والرماح التي تهرَب ، وحسبك أن تتذكر أن حرب البسوس التي استمرت عدة سنوات وسقط فيها عدد ضخم من الضحايا . تسببت لأن كليب بن ربيعة سيد تغلب الذي كان يحمي مواقع الحيا ، طعنَ بسهم ناقةً لحالةِ جساس بن مرة من بكر ، فلم يغفرها له جساس إلا بحق وقتلَه فيها مع أن أخت جساس كانت زوجة لكليب ، وهبت الحروب بعد ذلك ولاقت الجزيرة العربية منها الأهوال (١) .

ذلك فيما اعتقد سبب هام لثورات الخوارج ، إهم عرب يقاتلون لأنهم الأسباب ، فلا تشغل نفسك بالسؤال : لماذا خرجوا ولماذا يقاتلون ؟ فإنه يمكن القول إن القتال عندهم كان عملاً عادياً يوشك أن يكون كالطعام والمشي ، ويقول ابن عبد ربه (٢) في ذلك : وكانت الخوارج تقاتل على القدح يؤخذ منها والسوط والعلق الخسيس ( الجراب التافه ) أشد قتال ، وسقط في بعض أيامهم ربح من خارجي قاتلوا عليه حتى كثر الجراح والقتل وصاحب الرمح يرتجبر :

الليل ليل فيه ويلٌ ويلٌ

وسال باليوم السراه السيلُ

إن حار للأعداء فينا قولُ

على أن هذا السبب اسلم لسبب آخر هو أيضاً من عادة العرب ، ذلك هو الأخذ بالنار ، هدد حارب على الخوارج في الهرواد ومثل أكثرهم ، وهبَّ الخوارج بعد ذلك سداكروا ، حصل لإخوانهم في

(١) - أيام العرب - ، وإبراهيم العرب ، احاطت حداموم

(٢) العهد امرد ، ص ٢٦٠ - ١٠١

التهروان ويعملون للأخذ بثأرهم ، ويقول الطبري (١) إنهم كانوا يأتون مصارع إخوانهم في التهروان فيتوضئون ويصلون ويتناكرون إخوانهم ويكون ثم يهون للأخذ بثأرهم .

واعتمادى كذلك أن من الأسباب التي دعت الخوارج للثورة على علي وعاربه أن ولاهم له لم يكن كاملاً ، ويبدو أن اتصالهم بالشيعة ومدعى التشيع في جيش علي قلل إليهم هذا الاتجاه ، وبخاصة أن صلته بهم كانت حديثة ، وأن علياً لم يقدح عليهم من المال والهبات ، فلم تثوق به صلة الكثيرين الذين يجلبهم متاع الحياة الدنيا .

ويمكن القول كذلك أن بعض من أثاروا الفتن في وجه علي لم يكن ولاؤهم للإسلام كاملاً ، وحسبنا أن نذكر الأشعث بن قيس الذي أصر على إيقاف القتال وهدد علياً إن استمر يحارب معاوية ولعب دوراً كبيراً جلب الهزيمة والفرقة إلى جيش علي .

من هو الأشعث بن قيس هذا ؟ وإلى أي حد كان ولاؤه للإسلام ؟ وجه لاجتماعات هذا الدين ؟

يذكر لنا التاريخ أن الأشعث هذا ارتد عن الإسلام بعد وفاة الرسول وحاربه أبو بكر ، فلما رأى الهزيمة أوشكت أن تحيق به كتب إلى أبي بكر يعلن عودته للإسلام ويطلب العفو . . . . . وعفا عنه أبو بكر ولكن أغلب الظن أن الإسلام لم يتعمق في طيات قلبه (٢) .

وللأشعث هذا اسم محمد وهو الذي أمس اسمه بن عقيل وهتف به : إناك لا تكذب ولا تتحدع ولا تهر . ودرا محمد . من . لم . وقال : لك الأمان . قال مسلم : آمس أنا ، قال محمد . ثم وسرعان ما أسلمه محمد إلى حمزة بن عبد المطلب لما قلده له من الوعود (٣) .

(١) تاريخ - ج ١ - ص ١٠٠

(٢) حروي - ج ١ - ص ١٠٠ - ١٠١

(٣) تاريخ - ج ١ - ص ١٠٠

وللأشعث هذا حفيد اسمه عبد الرحمن وقد مر بنا أنه خرج بجيش الحجاج ثم استدار بالجيش بحارب الحجاج .  
تلك قصة أسرة أغلب الظن أنها لا تعرف الولاء للإسلام ولا لقادة الإسلام .

ويبدو كذلك أن من أسباب نشأة الخوارج أن يد معاوية لعبت فأحدثت الانقسام في جيش على وسببت ظهور الخوارج ، يقول اليعقوبي (١) « إن أهل الشام لما رفعوا المصاحف قال على : إنها مكيدة وليسوا بأصحاب قرآن ، فاعترض الأشعث بن قيس الكنتلى وقد كان معاوية استماله وكتب إليه ودعاه إلى نفسه ، فقال قد دعانا القوم للحق والقرآن فلا ندعنا لل سيف . . . . . » ويذكر ابن قتيبة (٢) أيضاً أن معاوية أرسل عتبة بن أبي سفيان إلى الأشعث وقال له : أَلَيْسَ إلى الأُسَعت كلاماً فإنه إن رضى بالصلح رضيت به العامة . فتأاده عتبة وكلمه . . . . . » .

وتاريخ معاوية وذكاءه ودهاؤه تجعل من الأقرب أنه لم يكتف برفع المصاحف بل هباً في جيش على من يقبل هذه الخدعة ، ويؤكد المستشرقون أن الأشعث مثل دور الحياة في حبس على ، فقد ألقى قيل Weil ودوزى Dozy وبرتوف Brunnow ومأثر Müller عبء التهمة الرئيسي عليه ، فيقال إن أهل السام قالوا له ( للأُسَعت ) مقدماً احتياطاً للخروج من المأرق إذا وقعوا فيه إنما إذا شعروا بحظر المهرجة سرع المصاحف على أمة الرماح . فاعمل تحت يوقف القتال . ووفقاً لهذه الحطة عمل الأشعث (٣)

وقد ذكرنا من قبل كيف تخمس الأُسَعت لوقف الصال ، وهدد علياً بمثله أو ساءله لأهل التمام ، ولم يرد أن يعطى فرصة فصره الأسير

(١) ربح سمعة - ص ١٤٤

(٢) - ولساب - ص ١١٣

(٣) De Chavanc, Die Shr'a 9 Willhausen



ويكرّمونه ، ويقولون : احفظوا ذمة نبيكم ، وما روى في ذلك أن واصل ابن عطاء زعيم المعتزلة كان يسير في رفقة من أصحابه فألصقوا الحُرورية فلحزوا ، فقال واصل لأصحابه : لا تكلموهم ودعوني وإياهم ، ثم سأله الخوارج ، ما أنت وما أصحابك ؟ قال : مشركون مستجبرون ليسمعوا كلام الله . قال الخوارج : قد أجرناكم . قال واصل : فعلونا . فجعلوا يعلمونهم أحكامهم وجعل واصل يقول قد قبلنا ، فسُرَّ الخوارج منهم وقالوا لهم : امضوا مصاحبين ما عليكم من بأس . قال واصل : ليس ذلك لكم فإن الله يقول : « وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه » (١) فنظر الخوارج بعضهم لبعض وقالوا : هذا حق وأرسلوا منهم من أبلغهم مأمنهم (٢) .

وأما الآن وثيقتان هامتان لزعميين من زعماء الخوارج تبيينان لنا كيف كوّن الخوارج آراءهم وبنوا معتقداتهم .

الوثيقة الأولى كتبها نجدة إلى نافع بن الأزرق لما بلغه استعراضه (٣) للناس وقتله الأطفال واستحلاله الأمانة . ونص الوثيقة هو كما أوردها ابن عبد ربه (٤) :

بسم الله الرحمن الرحيم

أما بعد ، فإن عهدي بك وأنت للقيم كالأب الرحيم ، وللضعيف كالأخ البر ، لا تأخذك في الله لومة لائم ، ولا ترى معونة ظلم ، فالأشرية نفسك في طاعة ربك ابتغاء رضوانه . وأصبحت من أخى فضه تبرد لك الشيطان ، فلم يكن أحد أثقل وطأة سايه منك ومن أصحابك . فاسمائك

(١) التوبة ٦

(٢) المرد : الكمال في الله والأدب ج ٢ ص ٢٥٤

(٣) أي اعتراض الناس وممانهم دون أن ساء أمّا ! يدل على ساءرا .

(٤) المعتمد للقرن ٢ ص ٣٩٦ - ٣٩٧



واستغواك ، فغويت ، وأكفرت الذين علمهم الله في كتابه من قعدة المسلمين وضعفتهم ، فقال جل ثناؤه وقوله الحق ووعده الصديق « ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله » (١) ثم سماهم أحسن الأسماء فقال « ما على المحسنين من سبيل » (٢) ثم استحلقت قتل الأطفال وقد نهى رسول الله عن قتلهم ، وقال جل ثناؤه « ولا ترر وازرة وزر أخرى » (٣) وقال في القعدة خيرا وفضل الله من جاهد عليهم ولا تدفع منزلة أكثر الناس عملا منزلة من هم دونهم قال تعالى « لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله » (٤) فجعلهم الله من المؤمنين وفضل عليهم المجاهدين . ورأيت من رأيك ألا تؤدي الأمانة إلى من يخالفك والله يأمر أن تؤدي الأمانات إلى أهلها فاتق الله . . . .

أما الوثيقة الثانية فجواب نافع بن الأزرق لنجدة ونصه كما يلي :

بسم الله الرحمن الرحيم

أما بعد ، فقد أتاني كتابك تعظي فيه وتذكرني . . . . . وتعيب علي ما دنت به من إكفار القعدة وقتل الأطفال واستحلال الأمانة ، وسأفسر لك ذلك إن شاء الله . أما هؤلاء القعد فليسوا كمن ذكرت ممن كان على عهد رسول الله لأنهم كانوا بمكة مقهورين محصورين لا يجدون إلى الحرب سبيلا . ولا إلى الاتصال بالمسلمين طريقا . وهؤلاء قد فقهوا في الدين وقرعوا القرآن . والطريق لهم نهج واضح . وقد عرفت ما يقول الله فيمن مثلهم إذ قال : « إن الدين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم ؟ قالوا كنت مستضعفين في الأرض . قالوا . لم نكن أرض الله

(٢) النوبة ٩١

(٤) أسما ٩٥

(١) النوبة ٩١

(٣) الإنعام ١٠٤

واسعة فهاجروا فيها»<sup>(١)</sup> وقال : « فرح المطفون بمقدمهم خلاف رسول الله »<sup>(٢)</sup> وقال « وجاء المعتزون من الأعراب ليؤذن لهم ، وقعد الذين كذبوا الله ورسوله »<sup>(٣)</sup> وقال : « سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم »<sup>(٤)</sup> ، فسماهم بالكفر .

وأما أمر الأطفال فإن نبي الله نوحا كان أعرف بالله يا نبجة . في ومنك قال « رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا ، إنك إن تذرهم بضاوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً »<sup>(٥)</sup> ، فسماهم بالكفر وهم أطفال وقبل أن يولدوا فكيف جاز ذلك في قوم نوح ولا يجوز في قومنا . . .

وأما استحلال الأمانات ممن خالفنا فإن الله عز وجل أحل لنا أموالهم كما أحل لنا دماءهم فدماؤهم حلال طلق ( طيب ) وأموالهم في المسلمين . فائق الله يا نبجة وراجع نفسك . . . . .<sup>(٦)</sup>

وهكذا كان استدلال نافع ، ومن الواضح أنه استدلال واهٍ ضعيف ، ولكن الأزارقة كانوا يرونه سليماً كأنه التنزيل وكانوا يدينون به ويعملون بمقتضاه ، وقد حلب عليهم هذا سخط الكثيرين حتى أعداء بني أمية ، ولكم لم يبالوا بسخط أحد أو رضاه وكان كل اهتمامهم أن يسبوا في الطريق الذي اعتقدوا أنه الحق مهما كانت نتائج سيرهم .

(ب) ملامح الخوارج العالبة :

امتاز الخوارج بملامح وصمات خاصة فلأن نوح في سواهم . وسنبرز في الصفحات التالية خصائص الخوارج وأحلافهم . وسرى ألبا

(٢) التوبة ٨١

(٤) التوبة ٩٠

(١) النساء ٩٧

(٢) التوبة ٩٠

(٥) نوح ٢٦ - ٢٧

(٦) العهد الجديد ٢ ص ٣٩٧ - ٣٩٨

«خصائص عربية تختلف عن أخلاق الشيعة الذين كان طابعهم العام غير عربي ، سرى أن أخلاق الخوارج عربية في خيرها وشرها ، عربية في البساطة وعدم العمق ، عربية في الصراحة والوضوح ، عربية في الشجاعة وحب الوعى ، عربية في القردية وضعف الروح الجماعية ، عربية في الوفاء ، عربية في عدم تقديس الزعماء . وفيما يلي تفصيل لهذا الإجمال :

وأول ما نبرزه من ملامح الخوارج هو البساطة والسطحية وعدم العمق في فهم الأمور ، وعدم الغور في تقدير نتائج ما يقدمون عليه ، ولا شك أن من سطحياتهم وأخذهم بالظاهر الخاطئ ما أوردناه آنفا مما استدلل به نافع بن الأزرق على صحة قتل الأطفال والنساء ، وما أوردناه كذلك من قتلهم عبد الله بن خباب متأولين حل قطه ، وقصة ذلك أن في القرآن آية نصها « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون »<sup>(١)</sup> وآية أخرى نصها « إن الحكم إلا لله »<sup>(٢)</sup> وعلى حكم الرجال ، وعلى هذا حكموا بكفره ، فلما قديم عليهم عبد الله بن خباب وسأله رأيه في على فأنفى عليه ومدحه ، قالوا له : إن القرآن الذى فى رقبته يأمرنا بقتلك . لأنه يتولى عليا وعلى فى نظرهم كافر<sup>(٣)</sup> . والعجيب أنهم فى الوقت الذى قاتوا فيه عبد الله يأنفون أن يقبوا هبة صغيرة من نصراني وأصروا على دفع ثمنها له ، فدهش النصراني وقال : تقتلون مثل عبد الله بن خباب ولا تقبلون منى جنى نخلة إلا بتمن<sup>(٤)</sup> .

ومن بساطتهم وعدم تعمقهم أنهم يقدمون على ابن الزبير ويحاربون معه وينصرونه حتى تنجلي جيوش الأمويين عن مكة ، وحينئذ فقط يطلون معرفة كنهه وهل يعترف بكفر عثمان وعلى وكفر أبيه الزبير

(٢) الأسماء ١٥٧

(١) المائدة ٤٤

(٣) امرأة مصه عداق مع احوج في البعث المردد ٢ ص ٣٩٠

(٤) المرحح الساسي

وخلاته عائشة . . . ومن الطبيعي أن يرفض عبد الله هذا الحق .  
وحيثلذ ينفضون عنه ويهاجمونه ويشعلون الحروب في المناطق التابعة له (١) .

ومن ملامح الخوارج الغالبة تشددهم في العبادة ومبالغتهم فيها ، فقد روى أن ابن عباس عندما ذهب إليهم رسولا من على رأى منهم جباها قسحة لظول السجود وأيديا كثفنت الإبل ( أى ما يمس الأرض عندما يركب البعير لغلظ أيديهم من كثرة السجود ) وهم مشمرون للعبادة (٢) .

وقتل زياد بن أبيه أحد الخوارج ثم دعا مولاة فقال له : صف لى أمره واصدق ، قال المولى : أأطلب أم أختصر ؟ فأجابه زياد : بل أختصر . قال المولى : ما أتيت بطعام فى نهار قط ، ولا فرشت له فراشا بليل قط (٣) .

ويصف أبو حمزة الخارجى أتباعه بقوله فى خطبة ألقاها بمكة : يأهل مكة ، تعبروننى بأصحابى ، ترمعون أنهم شباب ، وهل كان أصحاب رسول الله إلا شبابا ، شباب والله مكهلون فى شبابهم ، غضيضة عن الشر أعينهم ، ثقيلة عن الباطل أرجلهم ، أنضاء عبادة ، وأطلاح سهر ( بهم نخافة من شدة السهر ) نظر الله إليهم فى جوف الليل منحنية أصلابهم على أجزاء القرآن كلما مر أحدهم بآية من ذكر الجنة بكى شوقا إليها ، وإذا مر بآية من ذكر النار شق شقة كأن زفير جهنم بين أدنيه ، موصول كلامهم بكلامهم ، كلال الليل بكلال النهار ، قد أكلت الأرض ركبهم وأيديهم وأنوفهم وجباههم ، واستقوا ذلك فى جنب الله ، حتى إذا رأوا

(١) الطبرى ج ٤ ص ٤٢٧ وقرأ المراسلات والمصادق من ابن الرسر وس .  
ابن الأرقى فى العهد العبد = ٢ ص ٣٩١ وما بعدها .

(٢) ابن عبد ربه العهد الجديد = ٢ ص ٣٩٩

(٣) التمرساق الملل والنحل القسم الاول ص ١٠٩

السهام قد فُوت ، والرماح قد أشرعت ، والسيوف قد انتضيت ، ورعدت الكتيبة بصواعق الموت وبرقت ، استخفوا بوعيد الكتيبة لوعيد الله ، ومضى الشاب منهم قلما حتى اختلفت رجلاه على عتق فرسه ، وتخضبت بالدماء محاسن وجهه ، فأسرعت إليه سباع الأرض ، وانحطت إليه طير السماء ، فكم من عين في مفار طير ، طالما بكى صاحبها في جوف الليل من خوف الله ، وكم من كف زالت عن معصمها طالما اعتمد عليها صاحبها في جوف الليل بالسجود لله .

وجاعة فيهم هذا الورع وهذه التقوى لا يُتهمون في إيمانهم ، ولا يقال عنهم ما قلناه من قبل في مدعى التشيع من أنهم تظاهروا بدخول الإسلام ليكيدوا له وليخضلوا شوكته ، فالخوارج مسلمون حقيقة ، يسعون لخير الإسلام ومجده ، ولكنهم في سعيهم ضلوا الطريق دون أن يدركوا أنهم ضلوا ، فواصلوا السير في طريق الضلال وأوغلوا فيه ، ولقد وصفهم عمر بن عبد العزيز أبلغ وصف حين قال لهم : إنكم أردتم الآخرة فأخطأتم سبيلها<sup>(١)</sup> .

ويقول Wellhausen إن الخوارج لم يكونوا بذرة فاسدة يثرها اليهودي ابن سبأ سراً ، بل كانوا نبتة إسلامية حقيقية . . . ولم يكونوا فرقة تعيش في الظلام بل كانوا ظاهرين علنا على أوسع أساس<sup>(٢)</sup> .

على أن الخوارج إذا لم يكونوا أعداء للإسلام والمسلمين بطريق مباشر فقد آل أمرهم ليصبحوا أعداء خطرئين على الإسلام والمسلمين ، فقد ابتدعوا في الإسلام ما ليس منه وأسرفوا في التنكيل بالمسلمين وأزهقوا آلاف الأرواح وقضوا باليتم والترمّل والثكل على آلاف الأطفال والزوجات والأمهات . ثم شغلوا جيوش الدولة فأوقفوا نشاطها وأنحوا لجنيوش الأعداء أن تهدد العالم الإسلامي وأن ترحف على أطرافه .

(١) ابن عبد الحكم سره عمر بن عبد العزيز ص ١٢١

(٢) الخوارج والسنة ص ٢٥ - ٢٦

وليس معنى دفاعنا عن إسلام الخوارج أنهم كانوا جميعاً مؤالين للإسلام ، لا ، فإن من فرقهم العجاردة الذين أنكروا كون سورة يوسف من القرآن وزعموا أنها قصة من القصص<sup>(١)</sup> ، ومنهم اليزيدية الذين زعموا أن الله تعالى سيبعث رسولا من العجم وينزل عليه كتابا قد كتب في السماء<sup>(٢)</sup> ، وقد كفر الفريقان بهذا التفكير السقيم .

ومن الملامح البارزة في الخوارج الشجاعة وحب الوغى والاستهانة بالدنيا دفاعا عن رأى يعتقدونه أو مبدأ يدينون به ، يحكى الطبرى أن جماعة من الخوارج كسروا سجن الكوفة وخرجوا منه عقب وفاة المغيرة بن شعبة ثم اجتمع هؤلاء ليتلبروا أمرهم ويتدارسوا شئونهم فخطبهم زعيمهم حيان بن ظبيان ، وحسب إليهم الموت في سبيل المبدأ وذكر لهم ألا أمل في النصر لقلة العدد والعدة ولكنه قال إن حربنا للظلمة يخرجنا من الإثم ، وهتف فيهم : تعالوا إلى الموت ، أخرجوا أنفسكم من الفتن ، هلموا إلى جنة الخلد . فأطاعوه ، وأشعلوا ثورة كانوا جميعاً ضحية فيها وكانوا يعتقدون أنهم سيكونون ضحية<sup>(٣)</sup> .

وقيل للمهلب بن أبي صفرة : ما أعجب ما رأيت في حرب الأزارقة ؟ فقال : فتي كان يخرج إلينا منهم في كل غداة فينشد :

وسائلة بالغيب عني ولو درت      مقارعتي الأبطال طال نجيبها  
إذا ما التقينا كنت أول فارس      مجود بنفس أتفلها ذنوبها

ثم نحمل فلا يفوم له شيء إلا أقعده ، فإذا كان من العداد لئل ذلك<sup>(٤)</sup> .

(١) الهرسافي الملل والنحل المسم أدول ص ١١٥

(٢) الرشح السابق ص ١٢٢

(٣) الطبرستان ص ٢٢٩ - ٢٣٠

(٤) - - - - - أحمد مرند ص ١٢١

والمهلب بطل مغوار يرجع إليه الفضل في تحطيم صخرة الخوارج وهزّ سلطانهم ، ومع هذا فالمهلب قاسى منهم كثيرا وعانى من صمودهم إليه وثباتهم أمام حملاته ، يذكر الطبرى<sup>(١)</sup> وابن عبد ربه<sup>(٢)</sup> أن عبد الملك ابن مروان أعطى للمهلب خراج بلاد فارس وخراج كثير من الكور الأخرى المجاورة ليستعين بها على حرب الخوارج ، ويبدو أن الحجاج نفّس على المهلب ذلك وظن أنه يتهاون في حرب الخوارج ليعيق له هذا الجاه والغنى ، فكذب له يستعجله حربهم فأجاب المهلب : إن من البلية أن يكون الراى بيد من يملكه دون من يبصره<sup>(٣)</sup> . ولكن الحجاج لم يسكت عنه ، وأرسل إليه البراء بن قبيصة مع خطاب يقول فيه : « لقد اصطلمت هذه الخارجة وأنت تحب طول بقائهم لتأكل الأرض حواك ، فانهض لهم وجاهدهم وإياك والعلل والأباطيل . . . » فأخرج المهلب بنيه في الكتاب ، وخرج هو يدير المعركة العظمى وأخرج البراء ليشهد ، فرأى البراء قتالا أشد ما يكون القتال ، ورأى الرجال تحمل على الرجال في حرب شعواء ، وتكرر ذلك المنظر في عدة أيام ، فقال البراء للمهلب : ما رأيتُ كهنيك فرسانا قط ، ولا كهفرسانك من العرب فرسانا ، ولا رأيت مثل قوم يقاتلونك قط أصبر ولا أبأس ، ووالله ما يعينك عليهم إلا الله ، وأنت بهم معذور . وعاد البراء ليخبر الحجاج بذلك .

وخرج مرداس أبو بلال في أربعين رجلا أيام عبيد الله بن زياد ، فأرسل لهم هذا أسلم بن زرعة الكلابى في ألفين ، ودارت معركة بين الفريقين في مكان يقال له آسك ، والعجيب أن تدور اللائحة على أسلم وأصحابه ، صال أحد شعراء الخوارج في ذلك :

ألفا مؤمن منكم زعمتم ويقتلهم بأسك أروا

(١) تاريخ الطبرى - ص ٥٥ ص ١٢٠ وما دلت

(٢) المتأخر - ص ١٤٥ والكامل - ص ٢ - ص ١٢٢

(٣) ابن سعد - العدد المرقم ١٠٥٠

كذبتم ليس ذاك كما زعمتم ولكن الخوارج مؤمنونا  
هم الفئة القليلة قد علمتم على الفئة الكثيرة يُنصرون<sup>(١)</sup>

وتروى عن الخوارج مجموعة ضخمة من المواقف يستعذبون فيها  
الموت حبا للقاء الله ، فمن ذلك أن علي بن أبي طالب حمل على خارجي  
وضربه بسيفه ضربة قاتلة ، فلما أحس الخارجي بالموت قال : حبذا  
الروحة إلى الجنة ، وهناك خارجي آخر طعن برمح ، فجعل يسعى إلى  
قاتله ويقول : وعجلت إليك ربى لترضى<sup>(٢)</sup> .

ولما خرج حوثة الأقطع يقود جماعة من الخوارج في عهد معاوية  
استعان معاوية بأبي حوثة ليرد ابنه ، فجاء الأب يطلب من الابن الكف  
عن الثورة فلم يجه . فقال الأب لحوثة : أجيئك بابنك لعلك تراه فتحن  
إليه ؟ فقال حوثة : يا أبت ، أنا والله إلى طعنة نافذة ألقاب فيها على  
كموب الرمح أشوق منى إلى ابني<sup>(٣)</sup> .

ومما قاله مرداس أبو بلال بعد أن قتل بعض أصحابه يتعجل الموت  
للحاق بهم :

أبعد ابن وهب ذى النزاهة والتقى ومن خاض في تلك الحروب المهالكا  
أحب بقاءً أو أُرَجِّى سلامة وقد قتلوا زيد بن حصن ومالكا  
فيارب سلم نبي وبصيرتى وهب لى التقي حتى ألاق أولئكا<sup>(٤)</sup>

وكان بين صفوف الخوارج مجموعات كبيرة من النساء ، ولم يكن  
هؤلاء أقل من الرجال شجاعة واستعدادا للموت ، ومن هؤلاء أم حكيم

(١) الطبري ٢ : ص ٢٢٢ وأن عدده ج ١ ص ٢٥٥

(٢) ابن عدده العدد للمريد ١ ص ٢٥٦

(٣) ص عدده العدد للمريد ١ ص ٢٥٢ والكمال للمريد ٢ ص ١٧٤

(٤) ابن عدده العدد للمريد ج ٢ ص ٣٩٩ - ٤٠٠



زوجة قطرى بن الفجاءة ، وكانت تشترك فى الحروب بشجاعة فائقة وإيمان بالغ ، ومن رجزها وهى تحمل على صفوف الأعداء :

أحمل رأساً قد سثمتُ حمله  
وقد ملئت دهنه وغسانه  
ألا فنى يحمل عنى ثِقَلُهُ<sup>(١)</sup>

وكان شبيب بن يزيد الشيباني يخوض حروبه الطاحنة الطويلة ضد جيوش الحجاج ومعه مجموعة من النساء اللاتى لم يكنَّ أقل من الرجال حماسة وبطولة ، ومن هؤلاء زوجته غزالة وأمه جهيزه ، وقد ماتت زوجته فى ساحة الوغى بين صليل السيوف وطعن الرماح<sup>(٢)</sup> .

ومن ملامح الخوارج الوفاء . يذكر الطبرى<sup>(٣)</sup> أن عبيد الله بن زياد قبض على مرداس أبى بلال الذى تحدثنا عنه من قبل وأودعه السجن ، ولكن السجان رأى عبادة مرداس وصلاحه ، فكان يأذن له فى مطاع الليل فينصرف إلى داره ويعود إلى السجن فى مطاع الفجر دون أن يعلم ذلك أحد ، وكان لعبيد الله بن زياد جاليس على صالة صداقة بأمرة مرداس ، فسمع هذا الجاليس من ابن زياد ذات ليلة أنه ينوى قتل مسجونى الخوارج إذا أصبح ، وصدرت الأوامر للسجان بتقديمهم صباحاً إلى المقصلة ، فعرف مرداس وهو فى بيته ذلك الخبر من جاليس ابن زياد ، وقيل لمرداس : أنتج بدمك ولا تعد إلى السجن . قال مرداس : إني أكره أن أواجه ربى وأنا خائن وعزم على أن يعود فى مطاع الفجر كعادته . أما السجان فأمضى ليلة سوء لإشعاقاً من أن يعلم مرداس الخبر فلا يرجع . فلما كان الوقت الذى يرجع فيه إذا به قد طلع . فقال له السجان بعد أن سماه

(١) الأعرابي ج ٦ ص ٧ - ٨

(٢) انظر اليعربى ج ٣ ص ١٧ والقبلى ج ٥ ص ٩٥

(٣) تاريخ الطبرى ج ٥ ص ٢٣٢

السجن : هل بلغك ما عزم عليه الأمير ؟ قال : نعم . قال : ثم غلوت ؟ قال : نعم ولم يكن لي أن أنحون ولا أن أقابل إحسانك لي بفرار تعاقب أنت بسية . وفي الصبح جلس ابن زياد وقدم الخوارج للموت حتى جاء دور مرداس فوثب السجنان - وكان طئرا لابن زياد - وأخذ بقلبه وقال : هب لي هنا وقص قصته فوجه له وأطلقه .

ومن الملامح شديدة الوضوح في الخوارج ما يمكن أن نسميه « الفوضى » والاضطراب وعدم الخضوع للنظام ، ولولا ذلك لكانت قوتهم غالبية ، ولكان من العسير القضاء عليهم ، ومن فوضاهم أنهم عادوا الناس جميعا ، وأعلنوا الحرب على كل من لم يكن من جماعتهم ، ومن فوضاهم أنهم كانوا كثيرى الفرقة ، يفرح بعضهم على بعض لأوهى الأسباب ، ويعتبرون الصديق علوا دون حريزه بذكر ، وكان خروجهم على علي<sup>١</sup> نموذجاً احتلوه في جميع تاريخهم . فاستسهلوا الخروج على الزعماء في كثير من الأحيان وكفروا الروماء واستحلوا دماءهم ، والأمثلة على ذلك تردح بها كل المراجع التي بين أيدينا وقد مر منها نماذج عديدة ، ومن فوضاهم البالغة أهم كانوا يحكمون بتكبير الناس لأئمة الأسباب أو بكون سبب حتى قال بعضهم إن الإمام إذا كفر كفرت الرعية<sup>(١)</sup> ، وليب شعري كيف يزول اعتقاد المؤمنين إذا ضل إمامهم ؟ ومن فوضاهم مثال أورده الشهرستاني<sup>(٢)</sup> يدعو للسحريه والضحك ، فقد نقم أصحاب علة بن عامر عليه بعض تصرفاته فاستتابوه قتال ، ثم ندموا على استتابته وقالوا : أخطأنا وما كان لنا أن نستيب الإمام ، وما كان له أن يتوب باستتابتنا إياه ، فتأوا من ذلك وطأوا معه أن يتوب من توبته وإلا نابله قتال من توبته ، ولكن ذلك لم يكفهم أيضا فعاد بعضهم إن هذا إقرار منه بصحة أحد الدين . صحت ديب تاب منه أولا أو صحت توبه من غير ديب فكفروه ووتوا عليه وقتلوه .

(١) لسرمان المال . النحل المسم الأول ص ١١٤



أحواله في خلافته ست سنين ، ثم تبرأت منه بعد ذلك للأحداث التي أحدثها ، وشهد عليه بالكفر ، وسأله عن علي فقال : كنت أتولاه إلى أن حكّم الحكمين ثم تبرأت منه بعد ذلك وشهد عليه بالكفر ، وسأله عن معاوية فسبه سباً قبيحاً (١) .

وهكذا حتى عهد معاوية كان الخوارج قوة واحدة تقريباً ، وحديثهم كله عن نظرية الخلافة صالفة الذكر . وبناءً على هذه النظرية يُعَدُّ معاوية غاصباً ، لأنه لم يتم اختياره بطريقة حرة ، ثم هو بعيد عن العدالة ، قيصري المظهر ، ومن ثم كان واجبا عليهم الخروج عليه ففعلوا ، وإذا كان هناك تردد في عدائهم لعل فقد جاء في عهد معاوية ما لا شك فيه من الأمر كما ورد في عبارة فروة السالفة الذكر .

ومضى معاوية وتولى الخلافة بعده ابنه يزيد ، ولم يتولها بانتخاب ، ولا كان في نظرهم صالحاً لها ، ولذلك هبوا في وجهه كما هبوا في وجه أبيه ، ورأوا عبد الله بن الزبير يحاربه ويخرج عليه فأحبوه لخروجه على الإمام الجائر ، ولوقوفه للدفاع عن البيت الحرام الذي كانت جيوش الأمويين تسعى لذلك بعد أن هلمت المدينة المنورة وقات صناديدها ، فقالوا : يجب علينا أن نمنع حرم الله منهم . وتمتحن ابن الزبير فإن كان على رأينا بايعناه . فلما صاروا إليه عرفوه أنفسهم وما قلموا له ، فأظهروا أنه على رأيهم . فساعدوه حتى عادت جيوش الشام ، ثم أقبلوا يلوم بعضهم بعضاً . وقالوا : كيف ننصر هذا الرجل دون أن نعرف كنهه . تعالوا بنا ندخل على هذا الرجل فننظر ما عنده . فإن قدّم أبا بكر وعمر وبرئ من عثمان وعي وكفر أباه وطاحنه بايعناه ، وإن كانت الأخرى تشاغلنا بما يجدي علينا . ولم يوافقهم ابن الزبير على رأيهم . فخرجوا من مكة ، ولكنهم انقسموا جماعةين

كثيرين لكل منهما رأى واتجاه ، وأخلوا يتكلمون في اللاهوت فشملت أبحاثهم الجديدة السياسة والدين وكانوا من قبل يتكلمون في السياسة لا يعلمونها ، واتجهت الجماعة الأولى إلى البصرة وكان على رأسها نافع بن الأزرق فسميت الأزارقة ، واتجهت الجماعة الثانية إلى الإمامة ، وكان من أصحاب نافع عبد الله بن الصفار وعبد الله بن إياض وحنظلة بن بهس ، أما الطائفة التي اتجهت للإمامة فكان من زعمائها عبد الله بن ثور أبو غديك وعطية ابن الأسود والبشكري وأبو طالوت ، ثم اتفقت هذه الطائفة على اختيار نجله بن عامر رئيساً لها فسميت النجدات<sup>(١)</sup> ، وكان مصدر الانقسام هو بلوهم الكلام في اللاهوت واختلافهم في الرأي ، وقد كان هذا الانقسام نذير انقسامات أخرى حدثت لأوهي الأسباب .

ويجدر بنا هنا أن نثبت وثيقة تبين لنا مطلع التفكير الديني عند الخوارج وأسلوبه وكيف كان ذلك التفكير سبباً في انقسامهم إلى فرق وشيع :

يقول الطبري<sup>(٢)</sup> إن أتباع نافع دخلوا البصرة بعد عودتهم من مكة ، ووجدوا في البصرة تلك الخلافات والاضطرابات التي أعقبت وفاة يزيد فانتفض نافع هذه الفرصة وأعلن الخروج والثورة . وتبعه أغلب الخوارج . وتخلف عنه قليل منهم عبد الله بن صفار وعبد الله بن إياض ورجال معهما لم يروا الخروج . ونظر نافع بن الأزرق ورثى أن ولاية من تخلف عنه لا تنجى وأن من تخلف عنه لا نجاة له . فقال لأصحابه : إن الله قد أكرمكم بمخرجكم وبصركم بما عصى عنه غيركم . ألسن تعلمون أنكم إنما خرجتم بطلبون شريعته وأمره . فنهرد لكم قائم . ولكتاب لكم إمام . وإنما تابعون مدته وأثره ؟ فقالوا : بلى . فقال : أليس حكمكم في ونيكم حكم

(١) البصري ج ٤ ص ٤٣٦ وهـ بصره و١٠٠٠ امر . ج ٧ ص ٣٥٠ وهـ بصره .

(٢) تاريخ الطبري ج ٤ ص ٤٣٩ وهـ بصره .



سأله الذكر ، وهذا تتكون الفرق الأربعة الأولى من فرق الخوارج ، وقد توالى بعد ذلك انقساماتها وتشعبها إلى شيع وأحزاب ، وسنتكلم فيما يلي على عاز من أهم فرق الخوارج ثم نتكلم عن آرائهم في المشكلات الدينية التي بحثوها .

### المؤازرة :

أصحاب أبي راشد نافع بن الأرقم الذين حرقوا مع نافع من البصرة إلى الأهوار فعلوا عليها وعلى فارس وكرمان ، وكان مع نافع من رعياء الخوارج عطية بن الأسود<sup>(١)</sup> ، وقطرى بن المعاهد وعيينة بن هلال البشكري وصخر بن حبيب وصالح بن عرقا وعبد ربه الكبير وعبد ربه الصغير . والأزارقة أعظم فرق الخوارج . وأكثرهم خطراً . وأعدى انتصارات . وقد هروا كثيراً من جيوش المسلمين ، ونصلى لهم المهلب بن أبي صفرة . احتار أهل البصرة لينود عنهم وعن حرمهم ، ثم أقره ابن الزبير على حرمهم ، وبعد ابن الزبير أقره عبد الملك بن مروان والصحاح ، وقد استمرت الحرب بين المهلب والأزارقة تسعة عشر عاماً . ولولا بطوله المهلب وانقسام الأزارقة لامتدت هذه الحروب أكثر ثم امتدت . ومن أعظم قادتهم بعد نافع قطرى بن المعاهد وقد تحدثنا من قبل عن تحالفات الأزارقة الدينية ، ويمول السمرستاني<sup>(٢)</sup> أن أهم مدعهم هي

١- تكبير من سواهم من المسلمين وتحليلهم في الدنيا .

٢- تكبير القعدة .

٣- إباحة كل أطفال المسلمين وسهمهم .

٤- إباحة كل زوجة ، ولو أديت في الدنيا ذكره .

(١) - الأزارقة ، وهم من أتباع الخوارج ، وهم من أتباع الخوارج ، وهم من أتباع الخوارج .

- ٥ - الحكم بأن أطفال المشركين في النار مع آبائهم .  
 ٦ - التقية غير جائزة في قول ولا عمل .  
 ٧ - تكفير من ارتكب الكبيرة .

### الفتاوى العاشرية :

أتباع نجدة بن عامر وكان قد ذهب إلى اليمامة بعد خروجه من مكة كما سبق القول ، ثم أراد العودة للوحدة مع نافع وتغريب وجهات النظر ، فسار بمسكركه تجاه البصرة فقابلته أبو فديك وعطية بن الأسود مع أتباع لها عائدتين من معسكر نافع ، وذكروا لنجدة يدع نافع ، وأعادوه وبايعوه رئيساً لهم ، ونجدة متساهل جداً إذا قيس بالأزارقة ، فهو لا يكفر القعد ويبيح التقية ويعتذر بالجهالات ، ويرى أن الدين أمران : أحدهما معرفة الله ومعرفة رسوله والإقرار بما جاء من عند الله جملة ، وهذا واجب على جميع المسلمين ، والأمر الثاني هو ما سوى ذلك والناس معلورون إن جهلوه ، ولذلك سمي هؤلاء العاقرية ، ويرى أن من كذب كذبة صغيرة أو كبيرة وأصر عليها أشرك ، ومن زنى وشرب وسرق دون إصرار لا يشرك<sup>(١)</sup> .

### الاباضية :

أتباع عبد الله بن إباض ويرون صحة مناهضة المخالفين من المسلمين ، والتوارث معهم . وأن دار مخالفتهم من أهل الإسلام دار نوحب إلا معسكر الساطان فإنه نار بغى . ويضربون شهادة مخالفتهم ، وقالوا إن أفعال العباد مخاوفة لله إحدائاً وإبدالاً . وكنسبة للعبد حقيره لأجباراً ، ولا يسمون إمامهم ،

(١) انظر المرو بن المروى والصل والغر - والنحل لابن حزم والمائل والنحل



« أمير المؤمنين » ، ولا يسمون أنفسهم « مهاجرين » ، ولا يجزون قتال مخالفهم إلا بعد دعوتهم ، ولم يبق من الخوارج إلا طائفة من الإباضية تقيم في عمان وفي جهات قليلة بشمال إفريقيا<sup>(١)</sup> .

### العجاردة :

أتباع عبد الكريم بن عجرد ، وهو من تلاميذ عطية بن الأسود الشكري من النجدات ، وقيل إنه من تلاميذ ابن بهس . ولا مانع أن يكون قد تنقل بين هذا وذاك ، ويتوقف العجاردة في أمر أطفال المسلمين حتى البلوغ فيندعون للإسلام . أما أطفال المشركين ففي النار مع آبائهم . ويتولون القعدة ويرون الهجرة فضيلة لا فريضة ويكفرون بالكبائر . ويتضح في العجاردة الميل للاتقسام . ويذكر الشهرستاني من أقسام العجاردة سبعة هم : الصلّية والميمونية والحمزية والخافية والأصرافية والشهينة والحازمية<sup>(٢)</sup> .

### الصفرة :

يختلفون في نسبة هذه الفرقة من الخوارج فينسبها بعضهم إلى زياد بن الأصفر ، وينسبها آخرون إلى عبد الله بن الصمار ، وتنسب كذلك إلى الصفرة لأن أصحابها اصفرت وجوههم من طول العبادة وكثرة الصوم . وهي بهذا المعنى تبدأ بصالح بن مسرّح الذي كان - كما يقول الطبري<sup>(٣)</sup> - ناسكا محبنا مصفراً الوجه صاحب عبادة ثم خرج يقود فريقاً من الخوارج . ومن أهم رجاله شبيب بن يزيد الشيباني الذي تنسب إليه طائفة الشيبية . وقد تولى شبيب قيادة الفرقة بعد موت صالح ويوضع شبيب في علو بطران مع نافع بن الأزرق وقطرى بن النجاء ، وقد دعى شبيب جبرش

(٢) راجع إليه أحمد

(١) انراجع إليه

(٣) انبرى ٥ ص ٥٠

الحجاج وقتل أربعة وعشرين من أمراء هذه الجيوش وسجل انتصارات باهرة واستطاع أن يدخل الكوفة مرتين ويدق باب الحجاج ، ويث الذعر في نفوس بني أمية ، ولكن الحجاج صمد إليه وأرسل إليه الجيش بعد الجيش حتى استطاع سميان بن أبرد الكلبي أن يحاصره وهو يعبر نهر دجيل ، فدارت السفن وغرق شبيب سنة ٧٧ هـ أو ٧٨ كما سبق القول .

ومبادئ الشيبية هي المبادئ العامة للخوارج ، ويحكى أن الأكرى من أصحاب شبيب لما وقفوا بين يدي الحجاج أخذ يضرب رءوسهم واحداً واحداً ، حتى جاء دور واحد منهم فقال : أمهاني حتى أقول كلمة وأنشد :

أبراً إلى الله من عمرو وسيعته      ومن على ومن أصحاب صميم  
ومن معاوية الطاعى وسيعته      لا بارك الله في القوم الملاعين  
وهو بذلك يسجل مبادئ جماعته<sup>(١)</sup> .

### المشكوكات الربنية التي عجزها الخوارج :

اتجه أعاب الخوارج إلى القول بأن العمل حرم من الإيمان ، فليس الإيمان هو فقط الاعتقاد والطق التهادن وإنما يلزم أن يتم مع ذلك العمل بأوامر الدين كالصلاة والصوم والحج والعدل والصدق .

وفيما سوى هذا المبدأ ( العمل حرم من الإيمان ) نجد الخوارج حثامهم عرفاً وسموا . وفيما يل حلول مؤسراتهم في أهم المشكلات التي تعرضوا لها .

(٢) أطر الطري واليه وسبب انه - الله -

2	القبور	أفعال الخالص	مركب الكبيرة
<p><b>الأزارقة</b></p> <p>لاحور الآفة من دول ولا ، و  يسلط حرة من آفة أن بقى بالة  لرحو من العطل ، حد مال ناد  آفة تاذ ما رايك من " ما حاب  إن أولك لرحو ما رايك أسلاف ،  وأ ما بد ما ماض ولب</p> <p><b>المجداب</b></p> <p>المر سائر مئاما</p> <p><b>الصغرية</b></p> <p>القبور سائر في ١٠ ٠ ١ ١ ١</p>	<p><b>الأزارقة :</b></p> <p>يتكرر للقبور ومن لم ساحورا  مع ماض</p> <p><b>المجدابات :</b></p> <p>القبور جائز والمخرج أصل</p> <p><b>الصغرية :</b></p> <p>القبور جائز</p>	<p><b>الأزارقة :</b></p> <p>يحور فصل أفعال الخالص  وسام</p> <p><b>المجدابات :</b></p> <p>لا يجوز قطع</p> <p><b>الصغرية :</b></p> <p>وقف الحكم عليهم من اللوح</p> <p><b>الإباضية :</b></p> <p>القبور ولكن يجوز مدبرهم  على سبيل الانعام</p>	<p><b>الأزارقة :</b></p> <p>كافر كمر ملة يخرج بذلك من الإسلام</p> <p><b>الإباضية :</b></p> <p>كافر كمر لملة فلا يخرج من الإسلام</p> <p><b>الصغرية :</b></p> <p>ما كان من الأعمال له حد في القرآن  من مركبه باسمه من ارتكب القرآن  من زانيا ومن سرق من سارقا ،  ولا يسمى كافرا ، أما الكافر الذي  لم يحد القرآن عقوبتها فيكفر بها  مركبها كترك الصلاة والفرار من  الزحف</p> <p><b>اليهية :</b></p> <p>ما فيه حد يحد صاحبه ويسمى باسمه  وما ليس فيه حد فهو مطرود</p>

## المعتزلة

### والمرجئة والجبرية

المعتزلة لون آخرو من الحركات التي قامت في إيمان الدولة الأموية ، ولها طابع يختلف عن طابع الحركات التي سبق الحديث عنها ، فهي حركة فكرية محضة ، لم تكون جيشاً ولم تشهر سيفاً ، وما روى عن اشتراك بعض قادتها كعمرو بن عبيد في الهجوم الذي شنته يزيد بن الوليد وأسقط به الوليد بن يزيد ، لا يجعلها فرقة ذات مبادئ عسكرية ، لأن الثورة ضد الوليد لم تكن ثورة المعتزلة ، وإنما كانت ثورة بعيدة الجذور تتصل بكفاءة الخليفة وأخلاقه كما سبق أن شرحنا ، فاشتراك بعض المعتزلة فيها إنما هو اشتراك فردى يدخل في حدود المبادئ العامة التي تثير الناس على حاكم باغ أو حاكم مستهتر .

وإذا كانت حركة المعتزلة فكرية دينية ، وإذا كانت لم تكون جيشاً ولم تشهر سيفاً . فلإنها عندما قويت لم تأنف أن تستعمل الضغط ضد مخالفها كما سنشرح ذلك عند الكلام عن مشكاة خلق القرآن في الجزء التالي من هذا الكتاب<sup>(١)</sup> ، يوم أرغم الخليفة المأمون العلماء على اتباع رأى المعتزلة في العول بأن القرآن مخاوق ، واقتضت فلسفته أن يُعَدَّ فاسقاً وخارجاً على الدين من يقول بأن القرآن ليس مخلوقاً<sup>(٢)</sup> ، وقد عُدَّ استعمال الضغط من مواقف المعتزلة المعيبة ، وكان هذا الضغط من أهم الأسباب التي فضت على هذا المذهب .

ذلك هو لون حركة المعتزلة ، حركة فكرية . بحثت كثيراً من المبادئ الدينية وبحثت كذلك بعض الأحداث السياسية بحثاً فكرياً كما

(١) انظر الباريح الإلأى والمصاره الأسلايه - ٣ ص ١٢٩ - ١٣٤

(٢) أخر كتابه إلى نائبه محمد إسحق بن إراهيم في حمهر رسائل العرب للإسناد ص ٥٤٧ - ٥٤٠

سيأتي لإيضاحه وكان سلاحها فلسفياً عقلياً ، فلما اعتنق المأمون بعض مبادئها دافع عن عقيدته بالقوة والضغط ، وإذا كان هذا قد عيب على المعتزلة ، فإنه يمكن الدفاع عنهم بأن هذا كان تصرف الحاكم لا تصرف المعتزلة ، أما هم فقد ظلوا في حركاتهم الفكرية والفلسفية دون أن يحملوا سلاحاً أو يثيروا فتناً عسكرية ، وبهذا ظل طابعهم بعيداً عن طابع الشيعة أو طابع الخوارج .

والحديث عن المعتزلة سيقنعنا الكلام ولو يلحّز عن فرق أخرى لها صلة بالموضوعات التي تكلم فيها المعتزلة وذلك كالجبرية والمرجئة وأهل السنة .

ومذهب المعتزلة يرتبط ارتباطاً كبيراً بمذهب الخوارج الذين سبق أن تحدثنا عنه ، أو قل إن مذهب الخوارج أثار مشكلة كانت سبباً لافى قيام المعتزلة فحسب بل في قيام المرجئة والجبرية أيضاً . وهذه المشكلة هي مشكلة مرتكب الكبيرة ، فقد سبق أن ذكرنا أن الأزارقة أكبر فرق الخوارج وأهمها قالت بكفر مرتكب الكبيرة كفر ملّة أى خروجه من الإسلام وخلوده في النار ، وهذا القول أثار بحث المفكرين حول حقيقة الإيمان وهل تأدية الفرائض والابتعاد عن الكبائر جزء منه أو ليست جزءاً ، وما مكانة من آمن بالله ورسوله ثم قصّر في تأدية الفرائض أو ارتكب الكبائر أى ما يدخل ضمن المشكلة المعروفة في اصطلاح المتكلمين باسم « خاق أفعال العباد » . وفي هذا البحث ظهرت اتجاهات ثلاثة تكون حولها مذاهب المرجئة والجبرية والمعتزلة :

قال المرجئة :

إن الإيمان هو الإقرار بوحدة الله وبرسالته محمد إقراراً قلبياً . فمن أقر بذلك عن اعتقاد سمع وشرّاه أدّى الفرائض أو لم يؤدّها . بعدّ عن الكبائر تركية . ريسون . ص ٢٠٢

ولا أرى أن ذنباً بالغ أحداً من الناس شركاً إذا ما وحّثوا الصمد  
أما من قصّر في أداء القرائض أو من ارتكب الكبائر فيرى بعض المرجئة  
علم الحكم عليه في الدنيا ولجاء الحكم إلى الله يوم القيامة<sup>(١)</sup> ، ومن  
هذا المذهب اتّخذت كلمة « المرجئة » من الإرجاء أى التأخير . ويرى  
اليونانية أصحاب يونس بن عون النجدي أن الإيمان هو المعرفة بالله  
والخضوع له وترك الاستكبار عليه والمحبة بالقلب ، فمن اجتمعت فيه  
هذه الخصال فهو مؤمن ، وما سوى ذلك من الطاعة فليس من الإيمان  
ولا يضر تركها حقيقة الإيمان ولا يعذب على ذلك إذا كان الإيمان خالصاً  
واليقين صادقاً<sup>(٢)</sup> . ومن هذا المذهب اتّخذت كلمة « المرجئة » من أرجأ  
أى أعطى الرجاء في العفو ، وعلى هذا المذهب ما روى من قولهم : لا تنصر  
مع الإيمان معصية ، كما لا تنفع مع الكفر طاعة ، وما فاله عبيد المكتئب  
من أن العبد إذا مات على توحيد لا يضره ما اقترف من الآثام واجترح  
من السيئات<sup>(٣)</sup> .

وقال غسان الكوفي أحد زعماء المرجئة : إن الإيمان هو المعرفة بالله  
تعالى وبرسوله ، والإقرار بما أنزل الله وبما جاء به الرسول ، والإيمان  
لذلك لا يزيد ولا ينقص<sup>(٤)</sup> ، وهذا الرأي يخالف رأى أهل الحديث  
والسنة ، فإنهم يرون أن الإيمان يزيد وينقص بزيادة الطاعات أو نقصها  
لقوله تعالى « وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً »<sup>(٥)</sup> والذى فضل الزيادة  
يقبل نقصان ، ولما سئل صلى الله عليه وسلم : هل يريد الإيمان ونقص ؟

(١) الرسائل المجلد السادس ص ١٢٥

(٢) تاريخ السابق

(٣) المرحع الحاق والمعال من حرر المرحع من العرب والمسلمين ص ١٠٠

الأخري والطركا Nicolsen . A literary History of the Arabs p 272

(٤) المرحع للمرحع (٥) الأصول المرحع

الجواب : نعم يزيد حتى يُدخِل صاحبه الجنة ، ويقص حتى يدخل صاحبه النار ، ويوافق أبو حنيفة على رأى حسان الكوفي وله تأويلات في الأدلة السابقة (١).

### وقالت الجهرية :

إن الأفعال التي يأتي بها الإنسان محمداً كانت أو ردائلاً ليست من عمله ، وإنما هي من خلق الله أجراها على يد الإنسان ، فالعبد ليس له فعل ولا قدرة على فعل . ومن ثمّ فالمومن لا يكفر بما يرتكبه من كبائر لأنه مجبر على ارتكابها . وهو كالريشة المعلقة في الهواء تتحرك كيفما يحركها الريح . ومن كلام جهنم بن صفوان زعيم الجبرية الذي سميت باسمه هذه الفرقة أحياناً قليل « التَّجْهِيمِيَّة » ما يلي : إن الإنسان لا يقدر على شيء ، ولا يوصف بالاستطاعة . وإنما هو مجبور في أفعاله ، لا قدرة له ولا اختيار . وإنما يخلق الله تعالى الأفعال فيه على حسب ما يخلق في سائر الجادات ، وتنسب إليه الأفعال مجازاً كما تنسب إلى سائر الجادات ، كما يقال : أثمرت الشجرة ، وجرى الماء . وتحرك الحجر . وطلعت الشمس وغربت ، وتغيّمت السماء وأمطرت ، واهتزت الأرض وأنبثت . . . إلى غير ذلك . والثواب والعقاب جبر ، كما أن الأفعال جبر . قال : وإذا ثبت الجبر فالتكليف أيضاً كان جبراً (٧) .

ويدعم جهنم وأصحابه رأيهم في القول بالجبر بآيات يروونها تؤيد ذلك مثل قوله تعالى «إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» (٢) وقوله «وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مِنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً» (١) وقوله «وَنُفِخَ

(۱) بطریق محمد - محمدی - مدنی - علامہ مدنی

(٢) الترخيص - - - - - مرسوم صادر في كتب المرق السابقة .

(۲) نویسی ۹۹

67 ~~page~~ (v)

الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة» (١) وقوله «ولا يسمعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم» (٢) .

ويرد جمهور المسلمين على هذا المذهب الذي يدعو للكسل والتواني ويلقى المسئولية بآيات واضحة ردّها القرآن الكريم على هذا القول السطحي الزائف ، وهذه الآيات هي :

«سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء ، كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا ، قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ؟ إن تبعون إلا الظن ، وإن أنتم إلا تخرصون ، قل : فله الحجة البالغة» (٣) .

«وقال الذين أشركوا : لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء ، كذلك فعل الذين من قبلهم ، فهل على الرسل إلا البلاغ المبين» (٤) .

«وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا : أنطعم من لو يشاء الله أطعمه ؟ إن أنتم إلا في ضلال مبين» (٥) .

«وقالوا : لو شاء الرحمن ما عبدناهم . ما لهم بذلك من علم ، إن هم إلا يخرصون» (٦) .

ولعل الإمام جعفر الصادق يعبر أحسن تعبير عن رأى جمهور المسلمين في هذا الموضوع حين يقول في الإرادة : إن الله تعالى أراد بنا شيئاً ، وأراد منا شيئاً ، فما أرادنا بطواه عنا ، وما أرادنا منا أظهره لنا . فما بالنا نشتغل بما أرادنا عما أرادنا منا ، وما بالنا نشتغل بالباطن عن الظاهر ؟ وحين يقول عن القدر : هو أمر بين أمرين ، لا جبر ولا تمريض (٧) .

(٢) هود ٣٤

(٤) ائمل ٣٥

(٦) الرغرف ٢٠

(٧) الشهري : المجلد السبعون ، الجزء الأول ص ١٤٧

(١) القرة ٧

(٣) الأنعام ١٤٨

(٥) يس ٤٧



## وقال المعتزلة :

إن الشخص هو الذى يخلق أفعاله بنفسه ، وهو بذلك مستحق للثواب فيما يعمل من خير ، ومستحق للعقاب فيما يرتكبه من آثام ، واستدل المعتزلة على رأيهم بآيات من القرآن الكريم منها : « كل نفس بما كسبت رهينة »<sup>(١)</sup> . و « فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر »<sup>(٢)</sup> و « إنا هدينا السبيل إما شاكراً وإما كفوراً »<sup>(٣)</sup> و « إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً »<sup>(٤)</sup> و « من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد »<sup>(٥)</sup> و « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ، وأن سعيه سوف يرى ، ثم يجزاه الجزاء الأوفى »<sup>(٦)</sup> و « ومن يكسب إثماً فإنما يكسبه على نفسه »<sup>(٧)</sup> .

وإذا كان الإنسان هو الذى يخلق أفعال نفسه وهو لذلك مسئول عنها مسئولية كاملة ، يثاب على الخير ويعاقب على الشر ، فما مكانة مرتكب الكبيرة عند المعتزلة ؟

الجواب عن هذا السؤال يرويه لنا الشهرستاني<sup>(٨)</sup> بقوله :

دخل رجل على الحسن البصرى فقال : يا إمام الدين ، لقد ظهرت فى زماننا جماعة يكفرون أصحاب الكبائر ، والكبيرة عندهم كفرٌ يُخرج به عن الملة ، وهم وعيدية الخوارج ، وجماعة يرجئون أصحاب الكبائر ، والكبيرة عندهم لا تضر مع الإيمان ، بل العمل على منعهم ليس ركناً من الإيمان ، ولا يضر مع الإيمان معصية ، كما لا ينفع مع الكفر طاعة ، وهم مرجئة الأمة . فكيف تحكم لنا فى ذلك اعتقاداً ؟ .

فتفكر الحسن فى ذلك ، وقبل أن يجيب قال واصل بن عطاء : أنا

(٢) الكهف ٢٩

(٤) المائدة ١٩

(٦) النجم ٣٩ - ٤١

(٨) المنى ولسل ١ . ٥٢

(١) المائدة ٣٨

(٣) البقرة ٣

(٥) فصلت ٤٦

(٧) النساء ١٠

لا أقول إن صاحب الكبيرة مؤمن مطلقاً ولا كافر مطلقاً ، بل هو في منزلة بين المنزلتين ، لا مؤمن ولا كافر .

ويقول الشهرستاني إن واصلاً قام من حلقة الحسن واعتزل إلى اسطوانة من اسطوانات المسجد يقرر ما أجاب به على جماعة من أصحاب الحسن . فقال الحسن : اعتزل عنا واصل . فسمى هو وأصحابه معتزلة ، ويورد الشهرستاني الإيضاح الذي أدلى به واصل لتأييد اتجاهه وهو : أن الإيمان عبارة عن خصال خير إذا اجتمعت سمى المرء مؤمناً وهو اسم مدح ، ومرتكب الكبيرة لم يستجمع خصال الخير ، ولا استحق اسم المدح ، فلا يسمى مؤمناً . وليس هو بكافر مطلقاً ، لأن الشهادة وأعمال خير أخرى موجودة فيه لا وجه لإنكارها ، لكنه إذا خرج من الدنيا على كبيرة من غير توبة ، فهو من أهل النار خالداً فيها إذ ليس في الآخرة إلا فريقان « فريق في الجنة وفريق في السعير » لكن عذابه أخف من عذاب الكفار<sup>(١)</sup> .

وهكذا كان موضوع « مرتكب الكبيرة » سبياً في الانقسام الذي حصل في حلقة الحسن البصري وبالتالي سبياً في قيام المعتزلة ، ولكن الباحث المدقق يدرك أن الخلاف بين الحسن وتلميذه واصل كان قد بدأ قبل بحث موضوع مرتكب الكبيرة ، وفي الملل والنحل للشهرستاني ما يؤكد اتجاه واصل وصديقه عمرو بن عبيد إلى القول بأن الإنسان هو الذي يخلق أفعال نفسه وهو موضوع أوسع من موضوع مرتكب الكبيرة . وكذلك إن القول حتى صواب الله . وكان رأى واصل وعمرو بن عبيد مخالفاً لرأى الحسن في هذين الموضوعين ( خلو الأفعال وبني السمعات ) ، ولكن واصلاً وزهياً طلاً في حلقة الحسن مع اختلاف الرأي . فلما جاء مسألة « مرتكب الكبيرة » وسعت منه الخلاف وسببت الاعتزال . يقول

(١) الملل والنحل واصل والمرق من المرق ومقالا - الاسلام

الشهرستاني بعد تقريره اعتزال واصل : وتابعه على ذلك عمرو بن عبيد بعد أن كان موافقا له في القدر وإنكار الصفات<sup>(١)</sup> .

ومن الملاحظ أن واصل لم ينتظر إجابة الحسن عندما عرض السؤال عن مرتكب الكبيرة ، لأن واصل كان يعرف إجابة أستاذه ، فالحسن كان مع أهل الحديث في القول بالقضاء والقدر أي بأن الله هو الذي يخلق أفعال العبد . وليس للعبد فيها إلا الاختيار والميل وهو ما يسمونه بالكسب ، كما كان واصل يدرك اتجاه أهل الحديث إلى أن أفعال العبد ليست جزءاً من الإيمان . وعلى هذا فقد أدرك واصل أن رأى الحسن سيجعل مرتكب الكبيرة مؤمناً عاصياً . فسارع واصل وأعلن رأيه .

ونسأ بذلك مذهب المعتزلة على كل حال ، وأميل إلى الاقتناع بما أوردناه آنفاً عن الشهرستاني وهو ما ذكرته كل كتب الفرق التي بين أيدينا من أن تسمية المعتزلة جاءت من اعتزال واصل حلقة الحسن وقول الحسن « اعتزلنا واصل » وقد أورد أستاذنا المرحوم أحمد أمين وحواها أخرى للتسمية ، وضعف هذا الرأي الشهير . واعتمادى أن ما أورده الأستاذ لم يضعف هذا الرأي الشهير . وما اقترحه من أسباب أخرى لهذه التسمية لا يرحح أيضاً هذا الرأي<sup>(٢)</sup> .

وهكذا بدأت المعتزلة . وكان بدؤها مرتبطاً بمعرصه رأى الخوارج في مرتكب الكبيرة كما قلنا ، ولكها - كما قلنا أيضاً - كانت لها آراء أخرى غير الكلام في مرتكب الكبيرة . ولما تم استقلال هذه طائفة بدأ شيوخها يعانون آراءهم ويقررون انحازاتهم . وكان ذلك في مطلع القرن الهجري الثاني . واعتمد المعتزلة على العمل في تقرير مبادئهم . ولذلك عوا بالعقل وأحلوه مكاناً سامياً . ثم اعتمدوا على مسنده وبخاصة عما ظهرت منهزه العلمية في العالم الإسلامي . وترجمت وأسفت أهم متعددة

إلى اللغة العربية ، وكلفت الفلسفة سلاح أعداء الإسلام يهاجمونه بها ، فاتخذ المعتزلة هذا السلاح سلاحاً لهم ، وتصدوا للدفاع عن الإسلام به ضد كل من يناوئ الإسلام أو يتحداه ، ويقول الشهرستاني عن نفي المعتزلة لصفات الباري ما يلي : وكانت هذه المقالة في بدئها غير نصيحية ، وكان واصل بن عطاء يسير فيها على قول ظاهر ، وهو الاتفاق على استحالة وجود إلهين قديمين أزليين ، قال « ومن أثبت معنى وصفة قديمة فقد أثبت إلهين » ، ولما طالع أصحابه كتب الفلاسفة انتهى نظرهم فيها إلى رد جميع الصفات إلى كونه علماً قادراً ، ثم الحكم بأنهما صفتان ذاتيتان هما اعتباران للذات القديمة كما قال الجبائي أو حالان كما قال أبو هاشم ، وميل أبي الحسن البصري إلى ردهما إلى صفة واحدة وهي العالمية ، وذلك عين مذهب الفلاسفة<sup>(١)</sup> .

ويقول الأستاذ أحمد أمين<sup>(٢)</sup> : والحق أن المعتزلة هم الذين خلقوا علم الكلام في الإسلام ، وأنهم أول من تسلم من المسلمين بسلاح خصومهم في الدين ، ذلك أنه في أوائل القرن الثاني الهجري ظهر أثر من دخل في الإسلام من اليهود والنصارى والمجوس والديرية ، فكثير من هؤلاء أسلموا ودمعهم مملوءة بأديانهم القديمة ، لم يزد عليهم إلا النطق بالشهادتين . فسرعان ما أثاروا في الإسلام المسائل التي كانت تنار في أديانهم ، وكانت هذه الأديان التي ذكرناها قد تسلمت من قبل بالفلسفة اليونانية والمنطق اليوناني ، ونظمت طريق بحثها وتعمقت في ذلك فهاجموا الإسلام وهو الدين النقي يمتاز ببساطة عقيدته فأثاروا حوله الشكوك وليس هؤلاء الذين أسلموا هم الذين فعلوا ذلك فقط . بل كانت البلاد الإسلامية مملوءة بنوى الأديان المختلفة الذين ظلوا على دينهم ، وكان منهم كثيرون في بلاد البوالة الأموية يشغلون مناصب خطيرة ،

هؤلاء وهؤلاء أثاروا مسألة القدر على هذا النمط الفلسفي ، وكانت معروفة في دينهم ، وأثاروا مسألة صفات الله وخلق القرآن ولها نظير في النصرانية ، وأثار الزردشتيون كثيراً من مسائلهم . وكل ذلك دعا المعتزلة أن يتسلحوا بسلاح عدوهم فجادلوهم جدالاً علمياً ، وردوا هجمات القائلين بالجبر والمنكرين لله ، وما أثار اليهود والنصارى والمجوس من شكوك ، ونشطوا لهذا العمل نشاطاً بديعاً .

### مبادئ المعتزلة :

والاعتقادات التي ينضوى تحها مذهب المعتزلة هي :

١ - العدل : يطلق المعتزلة « العدل » على ما سبق أن شرحناه من أن الإنسان يخلق أفعال نفسه خيراً وشرها ، ويستحق - بناءً على ذلك - الثواب والعقاب ، والرب منزّه عن أن يضاف إليه شروط ظلم وفعل هو كفر ومعصية ، لأنه لو خلق الظلم كان ظالماً ، واتفقوا على أن الله تعالى لا يفعل إلا الصلاح والخير . ومن أجل هذا المبدأ يطلق على المعتزلة « العدلية » أي الذين يقولون بالعدل ، كما يطلق عليهم من أجله أيضاً « القدرية » أي الذين يعارضون القضاء والقدر ، ولا يقولون بهما وهذا اللقب يكرمه المعتزلة ، ولا يرضون به اسماً لهم ، ويرون أن الأولى أن يطلق هذا اللقب على من يقول بالقدر لا على من ينفي القول به ، والسبب في كراهيتهم لهذا اللقب أنه ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله : ( القدرية مجوس هذه الأمة ) وقوله ( القدرية خصماء الله في القدر ) ولهذا السبب نجد القائلين بالقدر يلصقونه بالمعتزلة ، ونجد المعتزلة يلصقونه بالقائلين بالقدر<sup>(١)</sup> .

وهذه الأحاديث تفيدنا أن القول في القدر بدأ منذ عهد ان رسول .

(١) الملل والنحل والقصد والفرق بين امرئ ومقاتل الإسلاميين في أماكن متعددة .

وهو موضوع قديم كثر الحديث فيه ، وينسب دخوله للعالم الإسلامي إلى رجل نصراني أسلم ، وتلقاه عنه معبد الجهنى وغيلان الدمشقي ، وكان هذا الموضوع يطرأ في المجالس الإسلامية من حين إلى آخر ، فلما جاء المعتزلة وقالوا به أكسبوه صبغة علمية وجعلوه أكثر دقة وإتقاناً .

٢ - التوحيد : يطلق المعتزلة « التوحيد » على ما سبقته الإشارة إليه من نفي المعتزلة لصفات الله ، فإنهم قالوا بنفى الصفات القديمة أصلاً ، لأنه لو كانت هناك صفات قديمة لتعدّد القدماء ، وهذا شرك ، قالوا إن الله علم بذاته ، وقادر بذاته ، وحى بذاته . ومتكلم بذاته ، وبناء على ذلك قالوا بخلق القرآن لأنه ليس هناك قديم إلا الله .

ومن أجل هذا المبدأ يُطلق أعداء المعتزلة عليهم لقب « المعطلة » لأنهم عطّلوا صفات الله وألغَوْها ، ومن أجل هذا المبدأ كللك يُطلق على من يقول بإثبات صفات الله تعالى « الصفائية » ، ومن أجل المبدأين السابقين يطلق المعتزلة على أنفسهم « أهل العدل والتوحيد » (١) .

٣ - الوعد والوعيد : اتفق المعتزلة على أن المؤمن إذا خرج من الدنيا على طاعة وتوبة استحق الثواب والعوض . والتفضل معنى آخر وراء الثواب ، وإذا خرج من غير توبة عن كبيرة ارتكبها استحق الخلود في النار ، لكن يكون عقابه أخف من عقاب الكفار . وسهوا هذا « الوعد والوعيد » (٢) .

٤ - الميزة بين المنزلتين . أى ميزة مرتكب الكبيرة دون أن يتوب توبة مقبولة ، وهذا عند المعتزلة في ميزة بين منزلتي المسام والكافر ، وقد سبق الحديث عن ذلك .

٥ - الحُسْن والقبح العفائيان : اتفق المعتزلة على أن العقل يستطيع أن يميز الحُسْن من القبيح . فطبيعة كل من احسن والقبيح معروفة ، وعلى

الإنسان أن يعتق الحسن ويحتجب القبيح ، ولا يلزم لذلك إرسال الرسل ، وإن قصر الإنسان في المعرفة استوجب العقوبة ، ويستوجبها كذلك إذا عرف الحسن ولم يتبعه ، أو عرف القبيح ولم يحتجبه . وأما إرسال الرسل فكان مزيد عون من الله تعالى ، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة (١) .

٦ - وهناك اتجاه لواصل بن عطاء زعيم المعتزلة يبدى به رأيه في أصحاب الجمل وأصحاب صفين ، فقال إن أحد الفريقين فاسق لا محالة ، لكن لا بعينه ، وقد عدّ الشهرستاني ذلك الاتجاه قاعدة (٢) ، ولست أراه قاعدة لأنه كلام عن حادثة معينة ، والقاعدة أو المبدأ يجب أن يكون شيئاً عاماً يطبّق على الأحداث الفردية ، إلا إذا قصد الشهرستاني أن واصلاً أراد أن أى خلاف أو حرب بين المسلمين يكون أحد الفريقين فيه فاسقاً لا بعينه ، بيد أنا لا نعتقد أن واصلاً يقول بذلك فقد يكون أحد الفريقين معتدياً فيعتبر فاسقاً بعينه .

تلك خلاصة المبادئ التي قال بها المعتزلة . وقد بدأت كما قلنا من قبل سهلة يسيرة كما يتضح من سردها آنفاً . ولكنها في العصر العباسي تعقدت ودخلتها الفروض والتفريعات والشلوذاً أحياناً حتى مرقت في بعض تصرفاتها عن طبيعة الدين الإسلامي ، ونحجب هنا قبل أن نطوى صفحة المعتزلة أن نثبت ما أخذ على هذه المدرسة من زلات وأخطاء :

أولاً : بالغ المعتزلة في احترام العقل وتقديره ، والعقول كثيراً ما تزل وتخطئ . وقد حمل العقل بعضهم إلى القول بأن حركات الحلدين تنقطع ، وتصير الجنة والنار ومن فيهما إلى سكون دائم خوذاً ، وتجميع الذات في

(١) المراجع السابق في عدة أمكنة والآية رقم ٤٢ سورة الأنفال .

(٢) الملل والنحل ١ : ٥٢ - ٥٣

ذلك السكون لأهل الجنة ، وتجتمع الآلام في ذلك السكون لأهل النار ، وسبب ذلك القول هو أن العقل هيا لم أن ما له أول له آخر ، والجنة والنار لها أول فلا بد أن يكون لها نهاية وآخر (١) .

ثانياً : يمتاز الإسلام ببسولته ويسره ، ولكن المعتزلة عقدوا هذه العقيدة السمحة بما أدخلوه عليها من فلسفات ودراسات لاهوتية وكونية ، لم تشرح الإسلام بمقدار ما أضفت عليه من غموض .

ثالثاً : نزل المعتزلة محيط الفلسفة ليدافعوا بها عن الإسلام ، ولكن كثيراً منهم طعن نفسه بالسلاح الذي بيده ، أو بعبارة أخرى غرق بعضهم في هذا المحيط الفلسفي وتخطوا فيه وضلوا ، حتى قال بعضهم بالتناسخ وبقدرة الله (جل وعلا) على الكذب والظلم ، ولو كذب أو ظلم كان إلهاً كاذباً أو ظالماً (٢) ( تعالى الله عن ذلك ) .

رابعاً : عندما بحث المعتزلة موضوع الفتن التي وقعت في صدر الإسلام جوز أكثرهم الطعن في الصحابة وقالوا منهم وهاجمهم هجوماً عنيفاً لا يناسب ما هؤلاء من تاريخ حافل بالخير لنشر الإسلام وتأييد الرسول ، ووصل الهجوم إلى التشكيك والتفسيق أحياناً (٣) .

كل هذه الأسباب بالإضافة إلى تأييدهم استعمال الضغط ضد من لم يقل بخلق القرآن كانت سبباً في انقضااص الناس من حول المعتزلة ، ثم في تدهور مذهبهم واضمحلال أمره .

(١) الملل والنحل ١ : ٥٤

(٢) المرجع السابق ص ٦١ ، ٦٢

(٣) المرجع السابق ص ٥٩



وبعد ، ذلك هو العصر الأموي ، عصر حافل بالحركات السياسية والحركات  
الفكرية ، ولا نزاع أنه لا يتنافس عصر آخر فيها خطًد من فتوح وما نشأت  
به من أفكار ، ولم تكن الآراء التي ظهرت في العصر العباسي إلا ذات جنود  
أموية ، فالعصر الأموي بذلك عصر فريد بين عصور التاريخ الإسلامي ، وهو  
جلد ير بأن يكون مفخرة للمسلمين في جميع البقاع حتى المهدي الحاضر.

---

اقرأ الأجزاء التالية من هذا الكتاب حيث نواصل الحديث عن مراحل  
التاريخ الإسلامي وعن الحضارة الإسلامية .

## ثبت المراجع

- ١ - القرآن الكريم
- ٢ - مجموعة من كتب التفسير
- ٣ - كتب الأحاديث الستة
- ٤ - مجموعة من كتب الفقه
- ٥ - Encyclopaedia of Islam
- ٦ - بعض المحلات العلمية
- ٧ - ابن الأثير الكامل في التاريخ
- ٨ - أحمد أمين فجر الإسلام
- ٩ - أحمد أمين ضحى الإسلام
- ١٠ - أحمد أمين يوم الإسلام
- ١١ - أحمد زكي صفوت جمهرة رسائل العرب
- ١٢ - دكتور أحمد السادق تاريخ المسلمين في شبه القارة الهندية
- ١٣ - دكتور أحمد شابي تاريخ التربية الإسلامية
- ١٤ - دكتور أحمد شابي التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية الجزء الأول
- ١٥ - دكتور أحمد هيكال الأدب الأسباني
- ١٦ - الأزدي فتوح الشام
- ١٧ - الأشعري مقالات الإسلاميين
- ١٨ - الأصفهاني الأغاني
- ١٩ - Browne A Literary History of Persia
- ٢٠ - بلاندرى فتوح البلدان
- ٢١ - البغدادى (عبد لقاهر) الفرق بين الفرق

- ٢٣ - البغدادى (محمد أمين) سبائك الذهب فى معرفة قبائل العرب  
 ٢٣ - الأمير تميم ديوان الأمير تميم (مخطوط)  
 ٢٤ - Thomas Arnold The Caliphate  
 ٢٥ - Thomas Arnold The Preaching of Islam  
 ٢٦ - Gibb Muhammadanism  
 ٢٧ - Gibb The Arab Conquests in Central Asia  
 ٢٨ - Guillaume The Traditions of Islam  
 ٢٩ - جورجى زيدان تاريخ تمدن الإسلامى  
 ٣٠ - ابن الجوزى تذكرة خواص الأمة  
 ٣١ - حاجى خليفة كشف الظنون  
 ٣٢ - ابن أبى الحديد شرح نهج البلاغة  
 ٣٣ - ابن حزم الفصل فى الملل والنحل  
 ٣٤ - دكتور حسن إبراهيم تاريخ الإسلام السياسى  
 ٣٥ - دكتور حسن إبراهيم الفاطميون فى مصر  
 ٣٦ - الخضرى تاريخ الأمم الإسلامية  
 ٣٧ - ابن خلدون المقدمة  
 ٣٨ - ابن خلدون العبر  
 ٣٩ - ابن خلكان وفيات الأعيان  
 ٤٠ - Dozy The Muslims in Spain  
 ٤١ - دوايت دونالدس عقيدة الشيعة  
 ٤٢ - آدهي تاريخ الإسلام  
 ٤٣ - السكى حقباق الشافعية  
 ٤٤ - سيدر تاريخ العرب أعلام (ترجمة عدد زعير)  
 ٤٤ - Starly Lane-Poole The Arabs in Spain

- Muhamadan Dynasties** Lane Poole — ٤٦  
الطبقات — ابن سعد ٤٧
- A Short History of the Saracens** Sayid Amir Ali — ٤٨
- ٤٩ — السيد ماضي أبو العزائم أسرار القرآن  
] ٥٠ — السيد محمد المهدي خلاصة الأخبار
- ٥١ — السيوطي تاريخ الخلفاء  
٥٢ — الدكتور شعيرة ممالك ما وراء النهر  
٥٣ — الشهرستاني الملل والنحل  
٥٤ — صلاح الدين المنجد خطط دمشق
- ٥٥ — ابن طباطبا الفخرى في الآداب السلطانية والدول الإسلامية  
٥٦ — الطبري تاريخ الأمم والملوك
- ٥٧ — عارف تامر (ناشر) أربع رسائل إسماعيلية  
٥٨ — عباس محمود العقاد مبادئ الإسلام وأباطيل خصومه  
٥٩ — عباس محمود العقاد الصديقة بنت الصديق  
٦٠ — عباس محمود العقاد الحسين سيد الشهداء
- ٦١ — ابن عبد الحكم فتوح مصر  
٦٢ — ابن عبد الحكم سيرة عمر بن عبد العزيز  
٦٣ — ابن عبد ربه العقد الفريد
- ٦٤ — عبد العزيز سيد الأهل الخليفة الزاهد  
٦٥ — دكتور عبد المنعم ماجد التاريخ السياسي للدول العربية
- ٦٦ — ابن العربي أحكام القرآن  
٦٧ — ابن العبري تاريخ مختصر الدول  
٦٨ — ابن عساكر تاريخ دمشق  
٦٩ — علي بن حنظلة عقائد الإسماعيلية

- ٧٠- عمر أبو النصر آل محمد في كربلاء .  
 ٧١- الغزالي الإحياء  
 ٧٢- فان فلوتن السيادة العربية والشيعة والإمبراطوريات  
 ٧٣- Parasad Medieval Moslim Rule in India  
 ٧٤- أبو القدا المختصر أخبار البشر  
 ٧٥- Philip Hitti History of The Arabs  
 ٧٦- ابن قتيبة عيون الأخبار  
 ٧٧- ابن قتيبة الإمامة والسياسة  
 ٧٨- ابن قتيبة المعارف  
 ٧٩- القزويني آثار البلاد وأخبار العباد  
 ٨٠- الكليني أصول الكافي  
 ٨١- كبرك موجز تاريخ الشرق الأوسط ( ترجمة - عمر الإسكندري )  
 ٨٢- كارل بروكلمان تاريخ الشعوب الإسلامية  
 ٨٣- Lewis. P. The Origin of Ismailism  
 ٨٤- الماوردي الأحكام السلطانية  
 ٨٥- المبرد الكامل  
 ٨٦- المجلسي تحفة الزائرين  
 ٨٧- محمد صادق الصدر الشيعة  
 ٨٨- محمد عبد الله عنان مواقف حاسمة في تاريخ الإسلام  
 ٨٩- محمد عبد الله عنان تاريخ المؤامرات السياسية  
 ٩٠- محمود البشيدى الفرق الإسلامية  
 ٩١- المسعودي مروج الذهب  
 ٩٢- محمد أحمد جاد المولى أيام العرب في الجاهلية

نخطط الشام	٩٣ — محمد كرد علي
الإسلام والخضارة العربية	٩٤ — محمد كرد علي
إعجاز القرآن	٩٥ — مصطفى الرافعي
<b>Muslim Theology</b>	<b>Macdonald — ٩٦</b>
نفع الطيب	٩٧ — المقرئ
النخطط	٩٨ — المقرئ
ديوان المؤيد في الدين	٩٩ — المؤيد في الدين
المجالس المؤيدية	١٠٠ — المؤيد في الدين
المجالس والمسائرات (مخطوط)	١٠١ — النعمان بن محمد
دعائم الإسلام (مخطوط)	١٠٢ — النعمان بن محمد
تأويل دعائم الإسلام (مخطوط)	١٠٣ — النعمان بن محمد
أسباب التأويل الباطن (مخطوط)	١٠٤ — النعمان بن محمد
تهذيب الأسماء	١٠٥ — النور
<b>A literary History of the Arabs</b>	<b>Nicholson — ١٠٦</b>
ديوان ابن هاني	١٠٧ — ابن هاني
<b>A Short History of the world</b>	<b>Wells — ١٠٨</b>
<b>The Chawarig die Shi, a</b>	<b>Wellhausen — ١٠٩</b>
<b>The Arab Kingdom and its Fall</b>	<b>Wellhausen — ١١٠</b>
فتوح الشام	١١١ — الواقدي
معجم البلدان	١١٢ — ياقوت

## فهرس الأعلام

---

- ١ - الطريقة التي اتُبعت في تنظيم هذه الأعلام مبنية على علم اعتبار الملحقات [ أبو - ابن - ال ] فيما علنا بعض الأسماء التي تُعدُّ هذه الملحقات جزءاً منها مثل أبي بكر في التعريف بأبي بكر الصديق .
- ٢ - إذا تكرّر الاسم في صفحة واحدة وضعنا رقم الصفحة وبعده حرف « م » أى مكرر .
- ٣ - لم يورد في فهرس الأعلام أسماء مؤلفي المراجع التي اعتمدنا عليها اكتفاءً بورودها في ذيل صفحات الكتاب وذلك تحاشياً من الإسهاب .

## فهرس الأعلام

٢٢٢ ٢٢٢٢ ٢٢١ ٢١٨

أشرس بن عبد الله السلي ٩٣

الأصمى ٧٠

أغا خان ١٧٧ ١٧٨

أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ٢٥

أيوب بن سليمان بن عبد الملك ٧٤ ٧٦

### حرف الباء

الباقر ١٤٠ ١٤٦

البراء بن أبي قبيصة ٢٤١

بكير بن ثعلبة ١٨٤

### حرف الجيم

جابر بن عبد الله ١٣٣

أبو الجارود ١٤١ ١٦٠

جندب بن علي الكرمانى ٩٣

جساس بن مرة ٢٣٠

جعفر الصادق ١٤٠ ١٤١ ١٤٣ ١٤٤

١٤٤ ١٤٧ ١٤٩ ١٥٨ ١٥٩

١٦٦ ١٦٧

الجندب بن عبد الرحمن ٩٣

جهم بن صفوان ٢٥٧

جهينة أم شبيب بن يزيد الشيباني ٤٣

جوليان (الكونت) ١١٧ ١١٨

### حرف الحاء

الحارث بن عبد الرحمن الثقفى ٨١

الحاكم بأمر الله ١٧٦

حبابه جارية يزيد بن عبد الملك ٨٨م

حبيبة بنت أبي سفيان ٢٩

### حرف الألف

آدم عليه السلام ١٦٩

أبانه بن عثمان بن عفان ٣٤

إبراهيم عليه السلام ١٦٨ ١٧٢

إبراهيم بن الأشتر ٥٨ ٥٩ ١٩٧م

١٩٨م ١٩٩م ٢١٢ ٢١٥

٢١٦

إبراهيم بن الوليد ٩٩ ١٠٠

أبو أيوب الأنصارى ١٠٨ ١٢٠

ابن أبي الخلد ١٥٤

أبو بكر ٢٧ ٢٩ ٤٤ ٩٥

١٢٣م ١٢٤م ١٢٥م ١٤٩

١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠

١٦٢ ٢٠٤ ٢٢٧ ٢٣١

٢٤٩

أبو حنيفة ٢٩٧

أبو جهل ٢٥

أبو موسى الأشعرى ٢١٧ ٢١٩

أبو سفيان ٢٣ ٢٥ ٢٦٠م

أحمد بن عبد الكرمانى ١٦٩

أحمد بن شبيب ١٩٩

أحمد بن الكيال ١٤١

أسامة بن زيد التتوغى ٨١

أسد بن عبد الله القسرى ٩٣ ١٢٧

أسلم بن أبي زرعة الكلابى ٢٤١م

أسماء بنت أبي بكر ٢٠٤ ٢١٣

إسماعيل بن الأنثى ٦٢

إسماعيل بن جعفر ١٥٣ ١٦٧ ١٦٨

الأشتر ٢١٦م ٢١٧م

الأشعث بن قيس الكنتى ٢١٥ ٢١٦







أبي طالب ١٤٢

عبد الله بن المهدي ١٥٣

عبد الله بن حلال البهكري ٢٤٧ ، ٢٤٩

عبد الله بن وهب القراسبي ٢١٩ م

عبد الله بن زياد ٣٧ ، ٣٩ ، ٤٢

٤٦ ، ٤٨ ، ٥٠ م ، ٥٢

٥٣ ، ٥٨ ، ١٨١ ، ١٨٤ م

١٨٥ م ، ١٦٠ ، ١٩٢ م ، ١٩٧

١٩٨ م ، ١٩٩ م ، ٢٢٣ ، ٢٢٤

٢٤١ ، ٢٤٢

مبيعة بن حلال ٢٢٥

عبد ربه الصغير ٢٤٩

عبد ربه الكبير ٢٢٥ ، ٢٤٩

عبد الرحمن بن أبي بكر ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩

عبد الرحمن بن الأقيمت ٦٢ ، ٦٣ م

٢٣٢

عبد الرحمن الخافقي ١٧١

عبد الرحمن بن عوف ١٣٠ ، ١٣٥

عبد الرحمن بن غنم ٢٢٥

عبد الرحمن بن مسلم ٣٠ ، ٢٢١

عبد العزيز بن مروان ٢٠ م ، ٥٢ م

٥٤ م ، ٥٦ ، ٦٧ ، ٧٧ ، ١١٤

٢١١

عبد الملك بن سبل ٨٥

عبد الملك بن مروان ١٩ ، ٢١ ، ٢٣

٤٣ ، ٤٦ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥١

٥٢ م ، ٥٣ ، ٥٤ م ، ٥٥

٥٦ م ، ٥٨ م ، ٥٩ م ، ٦١

٦٣ م ، ٦٧ م ، ٧٧ ، ١٠٥

١١٠ م ، ١١٥ م ، ١٩٩ ، ٢٠٦

٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢٢٤ م

٢٢٥ م ، ٢٢٦ ، ٢٢١ ، ٢٤٩

حنبة بن أبي ربيعة ٢٦ ، ٦٥ ، ٩٣

حنبة بن أبي سفيان ٢٣٢

حنان بن صناد ١٧ ، ٢٣ ، ٢٧ م

١٤٧ ، ٢٠٤ م ، ٢٠٥ م ، ٢٣٨

عالمس البصري ١٧١

العباس بن عبد المطلب ١٥٦

عباس بن سبل ١٩٤

عبد الله بن أبي بكر ٣٤

عبد الله بن أبيان ٢٤٧ م ، ٢٤٨ ، ٢٥٠

عبد الله بن الأطلح ١٤٤

عبد الله بن لور أبو فديك ٢٢١ ، ٢٤٧

٢٥٠

عبد الله بن حرب الكندي ١٤٠ م

عبد الله بن حنطة ٤٧

عبد الله بن غياث ٢١٩ م ، ٢٣٣ ، ٢٣٧

عبد الله بن الزبير ٣٤ ، ٤٢ ، ٤٣

٤٤ ، ٤٥ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠

٥٤ ، ٥٥ ، ٥٨ م ، ٥٩ م

٦٥ م ، ١٠٨ ، ١٣٢ ، ١٤٧

١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٩٤ م ، ١٩٩ م

٢٠٣ م ، ٢٠٥ م ، ٢٠٦ ، ٢٠٧

٢٠٨ م ، ٢١١ م ، ٢٣٧

عبد الله بن الصغار ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٥١

عبد الله بن سبل ٨٥

عبد الله بن عباس ٢٩ ، ٣٣ م ، ٣٤

٤٧ ، ٤٧ ، ١٦٥ ، ١٨٢

١٨٩ ، ٢٠٨ ، ٢١٦ ، ٢١٨

٢٢٩ ، ٢٣٨ ، ٢٤٥

عبد الله بن صبرد ٢٥١

عبد الله بن علي بن عبد الله بن العباس ٩١

عبد الله بن عمر ٣٤ ، ٤٢ ، ٤٥

٢٠٠ ، ٢١٠ ، ٢١٣

عبد الله بن عمرو بن العاص ٣٧ ، ١٠٨

عبد الله بن عمر الكلبي ١٨٦

عبد الله بن الكواء ١٦٢ ، ٢١٩

عبد الله بن مطيع المدي ٤٧ ، ١٨٣

١٩٧

عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن

١٣٤ م ١٣٧ م ١٣٩ م

١٤٠ م ١٤٢ م ١٤٣ م ١٤٧ م

١٥٠ م ١٥٢ م ١٥٣ م ١٥٧ م

١٥٨ م ١٦١ م ١٦٣ م ١٦٤ م

١٦٥ م ١٧٥ م ١٩٣ م ١٩٦ م

٢٠٥ م ٢١٥ م ٢١٦ م ٢١٧ م

٢١٨ م ٢٢٠ م ٢٢١ م ٢٣١ م

٢٣٧ م ٢٣٧ م ٢٤١ م ٢٤٤ م

٢٤٥ م ٢٤٦ م

حل بن الحسين ١٥٦

ابن حل خان ١٧٧

حل الرضا ١٨٦ م ١٨٧ م ١٨٩ م

١٥٣

حل زين العابدين ١٥٠ م ١٥٣ م ١٦١ م

١٨٨

حل بن عبد الله بن عباس ١٥٦

حقال بن شبه ٩١

حنيفة بن نافع ١١٣ م ١١٤ م

١١٦ م

عيسى بن مصعب بن الزبير ٢١٢

## حرف الغين

الفرص ٦٦

غزالة زوجة شبيب بن يزيد الشامي ٤٣

غسان الكوفي ٢٥٦

غطفة ١١٧

غيلان العمسقي ٢٦٤

## حرف الهاء

هاطمة بنت الرسول ١٤٧ م ١٦٥ م

١٦٨

هاطمة بنت عبد الملك بن مروان روضة عمر

امين عبد العزيز ٧٥ م ٧٧ م

٨٠ م ٨٠

هرونفة ٨٣

٢٩ م ٣٠ م ٤٣ م ٥٠ م

٤٧ م ٦٤ م ١٠٦ م ١٠٧ م

١١٣ م ١٢١ م ١٢٢ م ١٤٣ م

١٤٧ م ٢٠٣ م ٢٣٧ م ٢٤٥ م

٢٤٩

هروة بن أخيه ٢٢٣

هروة بن أذينة ٤٥

هروة بن جرير ٢١٩

هروة بن الزبير ٥٣ م

هولة الأسود ٢٤٧ م ٢٤٩ م ٢٥٠ م ٢٥١ م

عمار بن ياسر ٣٠

هر بن الخطاب ٢٣ م ٢٧ م ٢٩ م

٣٥ م ٤٤ م ٤٩ م ٥٢ م

٧٥ م ١٠٦ م ١٢٢ م ١٣٣ م

١٣٤ م ١٥٧ م ١٥٨ م ١٦٢ م

٢٢٧ م ٢٤٥ م ٢٤٩ م

هر بن زارة القسري ٢٠٢ م

هر بن سعد بن أبي وقاص ٥١ م ٥٢ م

٥٣ م ٥٤ م ١٨٥ م ١٨٩ م

١٩٦ م ١٩٨ م

هر بن عبد العزيز ١٩ م ٢٠ م ٢١ م

٦٨ م ٦٩ م ٧١ م ٧٢ م ٧٥ م

٧٦ م ٧٧ م ٧٨ م ٧٩ م

٨٢ م ٨٣ م ٨٤ م ٨٥ م ٨٧ م

٨٩ م ١٠٥ م ١١٢ م ١٢١ م

٢٢٨ م ٢٢٩ م ٢٣٩ م

هر بن عبد الله بن ميمر ٢٢٥

هر بن عباس ٢٠ م ٣٥ م ٣٦ م

٣٧ م ٢١٥ م ٢١٦ م ٢١٩ م

٢٢١

هر بن عبيد ٥٤ م ٦٠ م ٦١ م

هران بن حطان ٢٢١

حل بن أبي طالب ١٧ م ١٩ م ٢٠ م

٢١ م ٢٧ م ٣٠ م ٣١ م

٣٥ م ٣٦ م ٤٤ م ١٠٦ م ١٣٣ م

محمد بن الحسن الطوسي ١٨٥  
 محمد بن الخطيب ١٤٠ م ١٥٣ ١٥٦  
 ١٦٥ ١٦٧ ١٩٨ ١٩٩ ١٩٩

٢٠٨ م

محمد القاتح ١١٢

محمد بن القاسم الثقفي ٧٠ ٧١ ١٢٩ م

محمد بن مروان ٢١٢

محمد ( المهدي المنتظر ) ١٥٢ ١٦٠

محمد بن يعقوب الكليني ١٤٥ ١٤٦ ١٥٠

محمد بن يوسف ٦٩

اختار بن أبي حيد الثقفي ٥٣ ٥٤

٥٨ م ١٨٧ ١٩٢ ١٩٤ م

١٩٥ م ١٩٦ م ١٩٧ م

١٩٨ م ١٩٩ م ٢٠٠ ٢٠١

مروان بن أدبه ٢٧٣ م ٢٧٣ م

٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣

مروان بن محمد ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٧ ٩٨

٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢

٢٢٧

مروان بن الحكم ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥

٢٠٠ م ٢٠١ م ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥

٦٢ ٦٧ ٢١١

مزاسم وزيد عمر بن عبد العزيز ٨٠ ٨١

٨٤ ٨٥

استود بن طرفة ٢٢٣

مسعد بن فلك التميمي ٢١٥

أبو مسلم الحرساني ١٠٢

مسلم بن حوسنة ١٨٠

مسلم بن عتبة المري ٤٦ م ٤٧ ٥٨

٦٥ ٢٠٩

مسلم بن حنبل ١٨٠ ١٨١ ١٨٤

١٩٠ ١٩٣ م ٢٣١

مسلمة بن عبد الملك ١١١ ٢٢٦ ٢٢٧

مقرئ ٤٥ ١٧٩ ١٨٣

محمود ٢٧ م

مروة بن نوفل الأحمسي ٢٢٢ ٢٤٥

٢٤٦

## حرف القاف

قيصة بن زبيب ٥٣

قنينة بن مسلم ٧٠ ٧١ ٧٢ ١٢٦

١٢٧

ابن قنينة ٣٠ ١٥٠

قرة بن فريك ٧٠

قطري بن النجاة ٢٢١ ٢٢٤ ٢٢٥

٢٤٩ ٢٥١

القسي ١٤٥ ١٤٦

قيس بن سعد بن عباد ٣١ ٣٣

قيس بن الحسم ١٢٤

## حرف الكاف

كارك بركليان ٨٩

كثير حزة ١٦٥

كسيلة ١١٤

كليب بن ربيعة ٢٣٠

كهسان مولد محمد بن الحصة ١٥٦

## حرف اللام

لقريق ١١٧ م ١١٨ م

ليون المرثي ١١١

## حرف الميم

المأمون ١٤٩ ٢٠٥

مالك بن ميرة ٥١

محمد بن الأسعث بن قيس ٣١

محمد الباقر ١٤٦ ١٤٨ م ١٤٩

محمد بن الحارث ١٢٨

حسامة بن علقم الأنصاري ١١٤

حسامة بن المهلب ٨٨ م

الحسج ١٣٧ م ١٨٩ ١٩٧ ١٩٨

١٩٩

الحصب بن الربيع ٥٤ ٥٥ ٥٨ م

٢٠٠ ٢٠٧ ٢١٠ ٢١١ م

٢٢٥ ٢١٢

حاذ بن جرم ٢٢٣

حداوية بن أبي سليمان ١٧ م ١٩ م

٢٠ م ٢١ ٢٣ ٢٧ ٢٩ م

٣٠ م ٣١ ٣٢ ٣٣ م

٣٤ م ٣٥ ٣٦ ٣٧ م

٣٨ م ٤٠ م ٤١ م ٤٢ م

٤٤ م ٤٥ م ٤٥ ٤٦ م

٧٢ ١٠٦ ١٠٧ ١١٠ م

١١٥ ١٢٤ م ١٤٧ ١٧٧ م

١٧٨ م ١٧٩ ١٨٠ ١٩٤ م

٢٠٥ ٢٠٦ ٢١٥ ٢٣١ م

٢٣٢ ٢٣٤ ٢٤٥ م

حداوية الثاني ٢٧ م ٤٩ م ٢١٠

حداوية بن خنيج ١١٣

حميد الجهمي ٦٤

الحصم ١١١

حنبل بن نوح ٢٢٣

الحذيرة بن شمع ٢١ م ٣٧ م ٣٨ م ٤١ م

٤٢ م ٢٢٣ ٢٤٢ م

أبو منصور السجل ١٤٠ م

أبو المهاجر ١١٤ م

الحلب بن أبي صخرة ٥٩ ٦٠ ١٢٤ م

١٢٧ ١٩٩ ٢٢١ ٢٢٣ م

٢٢٥ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٦ م

موسى الكاظم ١٤٥ ١٦٧ م

موسى بن نصير ٧٠ ٧٢ ١١٤ م

١١٥ ١١٧ ١١٩ ١٢١ م

موسى (عليه السلام) ١١٩

ميسون الكلية ٤١

## حرف النون

ناصر الأطروسي ١٥٨

نافع بن الأزرق ٢٢١ ٢٢٤ ٢٣٤ م

٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٤٧ م

٢٤٨ م ٢٤٩ م ٢٥٠ م

٢٥١ م

نجدة بن عامر ٢٢١ ٢٣٤ ٢٣٥ م

٢٣٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٥٠ م

نصر بن سيار ١٠٢ ١٢٧ ٢٠٢ م

نوح (عليه السلام) ١٦٩ ٢٣٦ م

## حرف الهاء

أبن هاني (الأمير تميم) ١٧٦

هاني بن عروة ١٨١ ١٨٤ م

هيرة بن المشرع ١٢٦

هشام بن عبد الملك ٩٧ ١٢٧ ٢٠١ م

٢٠٢ ٢٠٧ م

هشام للبلول بن عمر الشهاقي ٢٢٨

هند زوجة أبي سليمان ٢٧

## حرف الواو

واصل بن عطاء ٥٩ م ٢٦٠ م

٢٦٥ م

وكيع بن حسان التميمي ٧١

الوليد بن زيد ١٥٨ ٢٠٢ م

الوليد بن حنيفة بن أبي سليمان ١٨٠ م

الوليد بن عبد الملك ١٩ ٢١ ٢٣ م

٢٣ ٢٦٧ م ٢٦٨ م ٢٦٩ م

٢٧٠ م ٢٧١ م ٢٧٢ م ٢٧٣ م

٢٧٤ ٢٧٥ م

٢٧٦ ٢٧٧ م

الوليد بن يزيد بن عبد الملك ٢٠٢ ٢٠٣ م

٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ م

يزيد بن معاوية ١٧ م ١٨ ٠ ٢٧ م ٠  
 ٣٣ ٠ ٤١ م ٠ ٤٢ م ٠ ٤٣ م ٠  
 ٤٤ م ٠ ٤٥ م ٠ ٤٧ م ٠ ٤٨ ٠  
 ٤٩ ٠ ٥٠ ٠ ٦٥ ٠ ٢٠٥ م ٠  
 ٢٠٦ م ٠ ٢٠٩ ٠ ٢١٠  
 يزيد بن المهلب ١٢٢  
 زيد بن الوليد بن عبد الملك ٩٧ ٠ ٩٨ ٠  
 ٩٩ ٠ ١٠٠ ٠ ٢٥٤  
 يزيد بن حاتم ٢١٦  
 يوسف بن عمر الحميري ١٥٨ ٠ ٢٠١ ٠  
 ٢٠٢ م ٠ ٢٥٦

## حرف الياء

يحيى بن أكرم القاسبي ١٤٨ م  
 يحيى بن زيد بن حل ١٧ ٠ ٢٠٠  
 يحيى بن سعيد ٨٣  
 يزيد بن أبي سفيان ٢٦ ٠ ٢٧ م  
 يزيد بن أبي مسلم ٦٣  
 زيد بن حاصم ٢١٩  
 يزيد بن عبد الملك ١٨  
 زيد بن حل ١٦١

## فهرس الأماكن

البحرانية (عاصمة مملكة حواريوم) ٦٢٣  
الخزيرة ١١٠ ، ٢١٠ ، ٢٢٠ ، ٢٢٦  
حيلان ١٢٢

### حرف الحاء

الحجاز ٥٠ م ، ٥٩ م ، ٦٣ م ، ٧٨ ،  
١٠١ ، ١٨٢ م  
حلب ١١١  
حلوان ٧٥  
حصن ٩٩

### حرف الخاء

حراسان ٦٠ ، ٧٤ م ، ٩٣ ، ٩٤ م ،  
٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٢٢ ، ١٢٧ ،  
١٢٨ ، ١٦٨ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ م

### حرف الدال

دال ١١١  
دمشق ١٥ ، ٢٥ ، ٣٢ ، ٥٠ م ، ٥١ ،  
٥٥ م ، ٦٤ م ، ١٠٥ ، ١١٥ ،  
١٩٩ ، ١٥٠  
دير احاسم ٦٠  
دير سمعان ٨٦  
الدنيل ١٢٩ م  
الرياء (ساروس) ٥١١

### حرف الزاء

رودس (حريرة) ١٠٧

### حرف الالف

الأردن ٢٩ ، ٥٠ ، ٢١٠  
أرغوة ١١٩  
أرمينية ٩٤ ، ١٠٦ ، ١١٠ م ، ١٩٨  
أرواد و حريرة ١٠٧  
أروسان ٩٤ ، ١٩٨  
آسيا الصغرى ١٠٦  
أشيلية ١١٩  
الأندلس (واسيانا) ٨١ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ،  
١١٢ ، ١١٤ ، ١١٦ ، ١١٩ ،  
١٦٨  
اندونيسيا ١٠٥  
أنطاكية ١١١  
إمرقية ٨١ ، ١٠٥ ، ١١٢ ، ١١٤ ،  
١٦٨  
ألهوار ٢٢٣ ، ٢٢٦ ، ٢٤٩  
ألياء ١٢٦ - ١٦٧

### حرف الباء

لبحريين ٧٨  
برتلولة ١١٩  
برقة ١١٢ ، ١١٤ م ،  
لبصرة ٣٧ م ، ٣٩ م ، ٤١ م ، ٥٠ ،  
٦٠ ، ٨٨ ، ١١٣ ، ١٨١ ، ١٩٠ م ،  
١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢١٠ ، ٢٢٣ ،  
٢٢٥ ، ٢٣٢ ، ٢٤٧ ، ٢٤٩  
حداد ٢١٩  
باح ١٢٢ م ، ١٢٣ ، ٢٠٢

### حرف الجيم

جرحال ٧٤ ، ٩٧٢



٩٣ م ١٠٦ ١٠٢ ١٢٨ ١٢٨

٩٣٥ م ١٦٧ ١٦٨ ١٨٢ م

١٩٢ م ٢٠٧ ٢٩٠ ٢١١ م

٢١٢ ٢١٧

صقلون ١١٠

العتير ٨٨

عكة ١١٠

عمان ٢٢٠

عوردة ١١١

## حرف الغين

طائر غم ١٤٣

عرواظة ١١٩

عروة ١٢٢

العوطه ١٠١

## حرف الفاء

فارس ٢٠ ٥٦ ١٢٨ ١٣٦ ٢٤٩

المسطاط ١١٣

فلسطين ٥٢ ١٠٤

## حرف القاف

القادسه ١٨٤

القاهرة ٧٥ ١٥١

قصر ١٠١

قرطه ١١٥

القسططيه ١٠٦ ١٠٧ م ١٠٨ م

١١١ م ١٢ م

قذالة ١١٥

قنبرير ١١٩

قوهسان ١٢

لقيروا ١١٣ م

## حرف الكاف

كاور ١٢٢

## حرف السين

١١٨ ١١٧ ١١٥ سبعة

سرقطة ١١٩

سمرقند ١٢٣

١٢٩ م ١٢٧ ١٠٦ ١٢٧ م

١٣٠ م

سوريا ١٩ ١٠٦ ٢١١

سيلان ١٢٩

## حرف الشين

٢٧ ٢٩ ٣٠ ٤٦ الشام

٥١ م ٥٥ ٥٦ ٧٨ ٨٨

١٠١ ١٠٢ ١٠٤ ١٢١

١٨١ ١٩٠ ١٩٢ ٢٠١

٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢٢٢

شمال إفريقيا ٢١٥ ٢٢٠

شومان (عاصمه ملكه صعايان) ١٢٣

## حرف الصاد

صادقة ١٠٧

صور ١١٠

## حرف الطاء

الطائف ٢١١

طبرسان ١٤ ١٢٢

طحارسان ١٢٣

طربلس ١١٢ ١١٣ ١١٤

طلطله ١١٩ م

طسحة ١١٥

## حرف العين

٣١ ٣٢ ٣٨ ٣٥ ٤٥ لمراد

٥٢ ٥٤ ٥٥ ٥٧ ٥٨

٥٩ م ٦٢ م ٦٩ م

١٠٤ م ، ١١٤ م ، ١١٥ م ، ١٢٨ م  
 ١٧٤ م ، ١٨٠ م ، ٢١٠ م ، ٢١١ م  
 المصيبة ٥٤ م ، ١١٠ م  
 القرب ١١٤ م ، ١١٥ م ، ١١٦ م  
 مكة ٢٥ م ، ٢٩ م ، ٤٨ م ، ٨٩ م  
 ١٨٠ م ، ١٩٠ م ، ١٩٤ م ، ١٩٩ م  
 ٢٠٦ م ، ٢٠٩ م ، ٢٤١ م ، ٢٥٠ م  
 الملايا ١٠٥ م  
 الموصل ١٩٩ م ، ٢٢٧ م

## حرف النون

النهران ٢١٩ م ، ٢٢٠ م ، ٢٢٢ م ، ٢٢٩ م  
 نيسابور ٢٠٢ م

## حرف الهاء

هراة ١٢٢ م

## حرف الواو

واسط ٢١٩ م  
 وادي لكه ١١٨ م ، ١١٩ م

## حرف الياء

الجماعة ٢٥٥ م  
 اليمن ٧٨ م ، ١٨٢ م ، ٢٢٠ م  
 الرموك ٢٦ م

كربلاء ٤٣ م ، ٨٨ م ، ١٨٨ م ، ٢٠٥ م  
 كرمان ١٢٢ م ، ٢٢٠ م ، ٢٢١ م ، ٢٤٩ م  
 كريت ١٠٧ م  
 كشير ١٢٩ م  
 الكوفة ٣٢ م ، ٣٧ م ، ٣٩ م ، ٤١ م ، ٥٨ م ، ٦٠ م ، ٦١ م ، ٦٤ م ، ١١٣ م ، ١٣٥ م ، ١٥٨ م ، ١٧٩ م ، ١٨٠ م ، ١٨٢ م ، ١٨٣ م ، ١٨٤ م ، ١٨٥ م ، ١٩٠ م ، ١٩١ م ، ١٩٢ م ، ١٩٣ م ، ١٩٤ م ، ١٩٥ م ، ١٩٧ م ، ٢٠١ م ، ٢٠٢ م ، ٢٠٣ م ، ٢٠٤ م ، ٢٠٥ م ، ٢٠٦ م ، ٢١٠ م ، ٢١٨ م ، ٢١٧ م ، ٢٢١ م ، ٢٢٢ م ، ٢٢٦ م ، ٢٢٩ م ، ٢٣٢ م ، ٢٣٣ م ، ٢٤٠ م ، ٢٥٢ م

## حرف الميم

المدينة ٣٠ م ، ٣٣ م ، ٤٣ م ، ٤٤ م ، ٤٦ م ، ٤٧ م ، ٤٨ م ، ٥٢ م ، ٥٤ م ، ٧٥ م ، ٧٩ م ، ١٨٣ م ، ١٨٥ م ، ١٩٨ م ، ٢٠١ م ، ٢٠٣ م ، ٢٠٦ م ، ٢٠٩ م ، ٢١٠ م ، ٢٢٧ م ، ٢٤١ م

المداين ١٠٨ م ، ١٩٣ م

مرعش ١١١ م

مصر ٢٠ م ، ٣٦ م ، ٥٢ م ، ٧٥ م ، ٧٨ م ، ٨١ م ، ٨٣ م ، ٩٣ م ، ١٠٢ م

6700  
 S/A

